

كتاب
استيعاب السيرة

في
الحج والسنين

(تأليف)

رفيق بك العظيم

الجزء الرابع من المجلد الأول

(في سيرة الخلفاء الراشدين)

(وهذا الجزء يتضمن سيرة عثمان بن عفان)

ومن اشتهر في دولته

مطبعة المطبعة

سنة ١٣٤١ هـ - ١٩٢٢ م

كِتَابُ
اِسْتِزْهَارِ اَصْلِ
اَمْسَابِ اَوَّلِ سَلَا

فِي

اَلْحَرْوِ وَالسِّيَرِ

﴿ تَأْلِيف ﴾

رَفِيقُ بَكِّ الْعَظَمِ

﴿ الجزء الرابع من المجلد الأول ﴾

(فِي سِيَرَةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ)

(وَهَذَا الْجُزْءُ يَتَضَمَّنُ سِيَرَةَ عَمَّانَ بْنِ عَفَّانَ)

وَمِنْ اَشْتَهَرَ فِي دَوْلَتِهِ

مَطْبَعَةُ مَسْنَدِيَّةِ الْمَوْسِكِي بِبَغْدَادِ

سَنَةِ ١٣٤١ هـ - ١٩٢٢ م

عثمان بن عفان



- باب -

حاله في الجاهلية

(نسبه وأصله)

هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي الأموي يجمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبد مناف يكنى أبا عبد الله وأبا عمرو وكنيتان مشهورتان له وأبو عمرو أشهرهما ولد في السنة السادسة بعد الفيل أمه أروى بنت كريب بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي وأمه البيضاء أم حكيم بنت عبد المطاب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم

(صناعته ومكانته في قومه)

كان عثمان رضي الله عنه تاجراً بزازاً كما ذكرنا ذلك في صدر الجزء الأول وقدم الشام مرة في تجارة في رواية لابن عساكر وكان غنياً كريماً حسن الشيمة محبوباً في قومه مأموناً عندهم محترماً لديهم بذلك عليه ما أخرجه ابن عساكر عن الشعبي قال: كانت عثمان في قرش محبباً يوصون إليه ويعظمونه وإن كانت المرأة من العرب لترقص صبيها وهي تقول
لحبيك والرحمن حب قرش عثمان

— باب —

في اسلامه ومحبه

(اسلامه)

كان اسلامه بدعوة أبي بكر رضي الله عنه وكان لا يبي بكر نظر واختبار ومعرفة برجال قريش وأخلاقهم وكان لقريش ثقة به وركون اليه ولعلمه ببقاء ضمير عثمان وسعة مداركه وسلامة طبعه من شائبة النفاق والمكابرة دعاه الى الاسلام هو والزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله كما في أكثر كتب الاخبار والحديث فاجابوه واسلموا فكانوا من السابقين الاولين الذين لهم فضل السبق وفضيلة القيام بنصرة الحق ومضاهرة النبي صلى الله عليه وسلم على وضع اساس التوحيد الذي هدم بعد اركان الوثنية واستفاض نوره في ارجاء الارض وكان لعثمان رضي الله عنه نصيب كبير من الخدمة الخالصة للاسلام ومعاونة نبيه عليه الصلاة والسلام كما سترى بعد لا ريب في ان الاسلام انما قام بقوة الهية وروح عالية اودعت فيه وجعته سهلاً مقبولاً لدى العقول حقيقاً بالنمو والانتشار لكن هذا لا يمنعنا ان نقول ان الثفر الذين سبقوا الى تلقيه كانوا دعامة الاسلام وممهدي طريقه وناصري دعوته والقادة الصالحة للعرب في اتباعه لما اتهم من اخيار قريش ووجوه العرب وصريح ولد اسماعيل لذا اثني عليهم القرآن وقربهم منه النبي عليه الصلاة والسلام ومما رواه ابن الاثير في أسد الغابة عن ابن عباس ان قوله تعالى (ونزعنا ما في صدورهم من غل) الآية نزلت في عشرة: أبي بكر: وعمر: وعثمان: وعلي: وطلحة: والزبير: وسعد: وعبد الرحمن بن عوف: وسعيد بن زيد: وعبد الله بن مسعود: ومن قرأ تاريخ النبي محمد

صلى الله عليه وسلم وتاريخ دعوته بآمان علم فضل عثمان واخوانه من السابقين رضوان الله عليهم بسبقهم للاسلام وقيامهم باعباء الدعوة وتمييزهم السبيل لنشر كلمة التوحيد بتلك السرعة المعروفة مع ما يمهّد من امر كل دعوة من البطء في السير والمناهضة التي تلقاها من امراء العوائد والتقييد في كل الأمم فجزاهم الله عن الامة الاسلامية خير الجزاء

(صحبه)

كان في صحبه محبوبا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مكرما عنده عزيزا عليه فجاه من كرامة المصاهرة بينته بما يفيض عليه تكريما له وتقديرا لحسن بلائه في الاسلام واخلاصه في تأييد الدعوة ومبادرته لتلقي كلمة التوحيد فقد روى ابن الاثير في أسد الغابة وابن عبد البر في الاستيعاب وغيرهما من المحدثين واهل الاخبار ان عثمان لما اسلم زوجته رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبنته رقية (وفي رواية السبوطي انه تزوجها قبل النبوة وماتت رقية في السنة الثانية من الهجرة يوم ظفر رسول الله بالمشركين في وقعة بدر وكان عثمان (رض) تخاف في المدينة لاجل تمريرها فضرّب له رسول الله (ص) بسهم فعد لذلك بدريا وان لم يحضر وقعة بدر ثم زوجها بعدها بأبنته أم كلثوم ولذا سمي ذا النورين اي لانه كان ختن رسول الله على بنته وتوفيت أم كلثوم في السنة التاسعة من الهجرة فلما توفيت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان لنا ثالثة لزوجناك وهذا يدل على مكانته عنده وثقته به وحبّه له ويحق له ان يرى من نبيه مثل هذا التفضل لتنايله في طاعته واداء واجب الصحبة له وصبره بين يديه على المسكاره واستمساكه بعروة الاسلام وبذله ماله في سبيله وتحمله الاذى من اجله ومن ذلك ما اخرجه ابن سعد

عن محمد بن الحارث بن ابراهيم التيمي قال : لما أسلم عثمان بن عفان اخذه عمه الحكم بن ابي العاص بن أمية فأوثقه رباطاً وقال ترغب عن ملة آبائك الى دين محدث والله لا أدعك ابداً حتى تدع ما أنت عليه . فقال عثمان والله لا أدعه ابداً ولا أفارقه فلما رأى الحكم صلابته في دينه تركه :

ولما رأى ان اضطهاد قريش له واقع لا محالة وان الفرار بدينه أسلم هاجر الى الحبشة مع رقية بنت رسول الله (ص) فكان أول من هاجر ففي رواية عن أنس قال : أول من هاجر الى الحبشة بأهله عثمان بن عفان فقال النبي (ص) صحبهما الله ان عثمان لأول من هاجر بأهله بدلول : ثم هاجر الهجرة الثانية الى المدينة

ومما يؤثر عن كرمه العجيب وبذله العظيم في سبيل الله ورسوله وفي منفعة المؤمنين تجهيزه جيش العسرة بالف بعير فقد قتل في الاستيحاب عن قتادة قال : حمل عثمان في جيش العسرة على ألف بعير وخمسين فرساً وقيل في رواية اخرى انه جهز جيش العسرة بتسعمائة وخمسين بعيراً وأثم الألف بخمسين فرساً وجيش العسرة كان في غزوة تبوك

واخرج الترمذي عن أنس والحاكم وصححه عن عبد الرحمن بن سمرة قال : جاء عثمان الى النبي (ص) بألف دينار حين جهز جيش العسرة ففترها في حجره فجعل رسول الله يقبلها ويقول - ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم - مرتين ومن هذا القليل أيضاً ابتياعه بئر رومة وجعلها للمسلمين يستقون منها وتحرير الخبر على ما نقله ابن عبد البر في الاستيحاب ان بئر رومة كانت ركية ليهودي يبيع المسلمين ماءها فقال رسول الله (ص) : من يشتري بئر رومة فجعلها للمسلمين يضرب بدلوله في دلائهم وله بها مشرب في الجنة فأتى عثمان

اليهودى فساومه بها فأبى ان يبيعها كلها فاشترى نصفها باثنى عشر الف درهم فجعله للمسلمين فقال له عثمان (رض) ان شئت جعلت على نصيبى قرنين^(١) وان شئت فلي يوم ولك يوم : قال بل لك يوم ولي يوم . فكان اذا كان عثمان استقى المسلمون ما يكفيهم يومين فلما رأى ذلك اليهودي قال أفست علي ركيقتي فاشتر النصف الآخر فاشتراه بمائة آلاف درهم^(٢)

ومن هذا القليل أيضاً زيادته في مسجد رسول الله (ص) من ماله وذلك ان رسول الله (ص) قال : من يزيد في مسجدنا : فاشترى عثمان موضع خمس سوار (جمع سارية) فزاده في المسجد . هكذا ذكره ابن عبد البر ورواه غيره بهذا المعنى أو ما يقرب منه

وبالجملة فقد كان عثمان رضي الله عنه جليل الاعمال جميل الصحبة حريصاً على رضا النبي صلى الله عليه وسلم بذولا للمال فيما يرضيه وينفع المسلمين لهذا اجل النبي (ص) قدره ونوه باسمه وقد وردت عن النبي (ص) احاديث كثيرة تشهد بفضله فليراجمها من احب في كتب الحديث وحسبه انه أحد العشرة الكرام حوارى النبي عليه الصلاة والسلام وأحد الستة الذين جعل عمر فيهم الشورى واخبر ان رسول الله توفى وهو عنهم راض وأحد الصحابة الذين جمعوا القرآن بل قال السيوطي قال ابن عباد : لم يجمع القرآن من الخلفاء الا هو والمؤمنون : وقد شهد مع النبي (ص) بعض المشاهد وكان يستخلفه على المدينة في بعضها ولم يحضر واقعة بدر كما تقدم السبب ولا بيعة الرضوان لان هذه كانت من اجله وذلك لما ارسله رسول الله الى أهل مكة رسولا ليخطوا بينه وبين العمرة وجاءه الخبر الكاذب بان عثمان

(١) حبلين (٢) وفي بعض الروايات ان عثمان هو الذي حفر بئر رومة

قد قتل فجمع اصحابه فدعاهم الى البيعة فبايعوه على قتال اهل مكة يومئذ ثم جاءه الخبر بان عثمان لم يقتل وهذا يدل على مكانته عنده ووجه له اخرج الترمذي عن افس قال لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيعة الرضوان كان عثمان بن عفان رسول رسول الله الى اهل مكة فبايع الناس فقال النبي (ص) : ان عثمان في حاجة الله وحاجة رسوله . فضرب باحدى يديه على الاخرى فكانت يد رسول الله (ص) لعثمان خيراً من أيديهم لا أنفسهم :

باب خلافة

(خلافته والشورى وكلمة في البيعة أو الخلافة والدين)

﴿ كلمة في الخلافة والدين ﴾

علم القاري مما بسطناه في الجزء الاول والثاني عن كيفية استخلاف ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ويصهما ان الاولى اعتدها عمر فلة وفي الله المسلمين شرها لانها لم تكن شورى بين المسلمين ومع ذلك فقد رضيها المسلمون اتم رضى ولم يخالف على ابي بكر احد من الصحابة ورضي بهامن خالف ولو بعد حين . وان الثانية تمت لعمر بعهد من ابي بكر ثم برضا الامة وان عمر ترك الخلافة بين ستة ليختاروا منهم واحداً ويؤخذ من يحمل ماقلناه بهذا الصدد ان البيعة وان كان يتوقف عقدها على رضى الجمهور الا انها لم تناس على قاعدة محض الاختيار اعني اختيار الامة او من ينوب عنها من اهل الحل والعقد ولو تأسست على تلك القاعدة لكانت الحكومة الاسلامية اقرب للجمهورية منها للملكية وكذلك لو استمر العهد بالخلافة من واحدة الى آخر على شرط قيد الامير بقانون الشورى لكان اسلم عاقبة وأسد

لذرائع الخصاص والانتقام كما قال ذلك معاوية بن أبي سفيان لابن حصين حين وفد عليه ^(١) ولكن لما لم تكن كذلك واخذ اصل البيعة شكلاً بين شكاين شكل الشورى وشكل الاستبداد او شكل الاطلاق والتخصيص تولدت في ثنايا الخلافة جرائم النزاع حتى افضى الامر بعدئ الى التغالب والتغالب بالضرورة قهراً فلما يراعي اميال الامة وتحمي قاعدة الشورى التي نوء بحماستها الشرع فلا جرم ان تستحيل حكومة ذلك مال رياستها الى استبداد قاهر بعيد عن مقاصد الاسلام غالب للمسلمين على امرهم كما حصل بعدئ وكان سبباً عظيماً لكون الضعف في ثنايا القوة المريعة التي قامت بها دول

(١) قالوا أن زياد بن أبيه اوفد ابن حصين على معاوية فخلا به ليلة فقال له يا ابن حصين قد بلغني ان عندك ذهناً وعقلاً فاخبرني عن شيء اسألك عنه. قال سألني عما بدا لك قال اخبرني ما الذي شئت امر المسلمين وملائم. وخالف بينهم قال نعم قتل الناس عثمان قال ما صنعت شيئاً. قال فسير علي اليك وقاله اياك. قال ما صنعت شيئاً. قال فسير طلحة والزبير وعائشة وقتال علي اياهم. قال ما صنعت شيئاً. قال ما عندي غير هذا يا امير المؤمنين. قال فانا اخبرك انه لم يشئت بين المسلمين ولا فرق اهواءهم الا الشورى التي جعلها عمر الى ستة نفر وذلك ان الله بعث محمداً بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون فصل بما أمره الله به ثم قبضه الله اليه وقدم أبا بكر للصلاة فرضوه لامر دينهم اذ رضيه رسول الله (ص) لامر دينهم فصل بثمانة رسول الله وسار بسيرة حتى قبضه الله واستخلف عمر فصل بمثل سيرة ثم جعلها شورى بين ستة نفر فلم يكن رجل منهم الا رجاها لنفسه ورجاها له قومه وتطلعت الى ذلك نفسه ولو ان عمر استخلف عليهم كما استخلف ابو بكر ما كان في ذلك اختلاف اه

وقول معاوية هنا فيه روح من الحق والصواب ولكن عمر رضي الله عنه لم يرد فيما صنع الا الخير لانه رأى ان لا يعمل تيمة الخلافة ميتاً كما تحملها حياً فلم يبعد الى شخص بعينه وخاف ان يتركها لرأي الامة واختيارها فيقع الخلاف الذي اشار اليه معاوية ووقع من حيث ظنه عمر رضي الله عنه لا يقع

الاسلام حتى اذ آن اوان الراحة والزروع الى التمتع يجني الاسلام أخذ ذلك الضعف يظهر في كل جزء من اجزاء الامة وفي كل عضو من اعضائها حاكما كان أو محكوما حتى بلغ لهذا المهد غاية تندر بانحدار سريع : لا وقوف معه : من شاق ذلك المجد القديم والقوة الماضية التي بلغت في عصرها أقصى ما تبلغه قوى الدول القائمة في ابان زهوها

ان الدول ما زالت تقوم وتقدم وتضعف وتهوى والامم كذلك غاية ما في الامر ان الضعف اذا تنامي يغير احيانا شكل الامم كما لو قيل ان الرومان أخلفهم الطليان وان اليونان أخلفهم البزنطيون وان هولاء أخلفهم الاروام والاصل في الحقيقة لكل شعب واحد قمص قديمه يجديده في شكل آخر ولو مزيجاً واقام له دولة غير الاولى . وهكذا الشأن في كل أم المنرب مع ما لاقته من ضروب الشقاء والاستبداد وما انتابها من القوة والضعف فانها ما زالت تسقط وتقوم وتعالج انواع الارزاء ، وتحاول بمد الهبوط الى الخفيض المروج الى السماء ، حتى بلغت من الحياة هذا المبلغ الذي يرى الآن ، وتمصت في شكل جديد لم تر مثله عين الزمان

رب سائل يسأل كيف اذن لم يتلاف المسلمون امر ذلك الضعف واستمروا منذ أخذوا بالتقهقر في منحدرهم الذي لانهاية له غير الموت والخذلان مع ما يشاهدونه من حال الملل الاخرى التي صار اليها ملك الاسلام . فالجواب عنه ان ذلك الضعف الذي اشرنا الى انه كمن في ثنایا القوة منذ تأسست دولة المسلمين انما منع المسلمين عن تلافيه بل وألجأهم للاعراض عن مطلبته امران : الاول : ما قد ناه من عدم توفر شروط الشورى والاختيار في البيعة بحيث اخذت الخلافة شكلاً ترك ثمره كبرى للولوج

اليها من طريق القوة والغالب فابعد نزاعاً مستمراً من اجلها في الامة
أفضى الى مصير الامر ليد الغالب والغالب لا يتقيد بالشورى ولا يجاري
رغائب الامة بالضرورة

والامر الثاني اصطباغ الدولة منذ نشأتها بصبغة دينية مهدت السبيل
لاولياء امر الامة بعد الخلفاء الراشدين للاخذ على أيدي الرعية وأقواها
باسم الدين وجعل الحياة السياسية للامة حياتاً دينية لا سبيل معها لتوانغ
الامة وعقلائها للتقل بها في مدارج الرقي الطبيعي الذي تقتضيه حالة كل
عصر سواء كان في حياة الامم السياسية أو حياتها الاجتماعية لاسيما بعد ان
قالوا بجرمة الاجتهاد ووقفوا عند حد محدود من القروع وهذا ما جعل ذلك
الضعف الكامن بنمو في جسم الامة نمواً جماعياً تأنس بحياة السكون
والاستسلام وتعطى بأزمته الى الامراء والحكام حتى في عصر زال فيه
الاعتقاد بوجوب الطاعة العمياء للامراء وجوباً دينياً وعرف أكثر عقلاء
المسلمين ان الدين لن يكون مانعاً من قيام الدول على قاعدة مراعات الاصاح
وانما هو تأثر النفوس بحكم المادة المأثورة للاباء أخذ باعثة الابناء الى سلوك
سبيل الاقتداء

واعلم ان الشارع جَوَزَ الاجتهاد باحكام المعاملات دون العبادات وهي
العقائد والاعمال لان الأولى تتعلق بمصلحة المسلمين الدنيوية والثانية تتعلق
بمصلحتهم الدينية والنصوص الدينية لا اجتهاد فيها لانها قطعية وأما المعاملات
فقد اعتبرها الشارع دنيوية وأجاز فيها الاجتهاد تيسيراً على الامة في وضع
الاحكام باراء الحوادث التي لا تنهاى . هذا في المعاملات فما بالك بامر
الامة السياسية التي يناط بها قيام الدول لاجرم انها أولى ان تعتبر دنيوية

وان تكون حياة لنلك السامين السياسية غير حياتهم الدينية . ولا يعترض هنا ان الكتاب الكريم أمر بالشورى ووعد المؤمنين بالاستخلاف فى الارض وان فى هذا اشارة الى كيفية وضع الحكومة ووجوب كونها شورية فاستلزم ذلك ان تكون دينية اذ هذه اصول او كليات يتشئ عليها ما يتشئ على كليات الاحكام الأخرى من جواز الاجتهاد فى جزئياتها وفروعها لجمعها دائرة من المصلحة الدينية . ومقومات الحكومة كثيرة لا تنحصر فى الكليات ولا تختص بزمان او مكان بل هي تابعة للحاجة سائرة مع ترقى الزمان ومن ثم كانت حياة المسلمين السياسية بعيدة بالضرورة عن الحياة الدينية لانها قائمة بالاجتهاد السائر مع الحاجة الدائم مع المصلحة

لا جرم ان الصحابة عرفوا هذا الاصل فخرج الخلفاء الراشدين منهم الى الشورى فى تدبير امور الدولة كما رأيت من سيرة الخليفين مافيه الكفاية وعرفوا ان لهم ما وراء ذلك الاصل ان يأخذوا بما هو نافع لهم من مقومات الملك لانه منوط بالمصلحة التي يقتضيها التيسير على المسلمين وتستلزمها حاجة الدولة فأخذوا اصول الحكومة الادارية عن الفرص كتدوين الدواوين وفرض المطاء ومسح الارضين واحصائها ووضع الخراج عليها واستعمال التاريخ وغير ذلك مما مر بذكره فى هذا الكتاب وفاتهم ان يأخذوا عن الرومان اصول الحكومات النياية الثابتة التي تقوم بالتكافل بين افراد الأمة وتضمن استمرار قاعدة الشورى التي اوجبها الكتاب الكريم وانما أذهلهم عن هذا ان ليس لديهم تاريخ فى اصول الحكومات يرجعون اليه وكانت الحكومات النياية بعيدة العهد يومئذ من مجاورتهم الرومانيين فلجأوا اناطة كل شؤون الدولة للسياسية والدينية بالخليفة ومضى هذا

الامر على وجهه حتى جاء عصر كان الامام فيه هو المتسائط على كل شؤون الدولة تسليطاً ملازماً لتسلطه الديني فكما ان له ان يذيب عنه اماماً في الصلاة فله ان يذيب عنه قاضياً للقضاء وكانت الخلافة لذلك اشبه بالدينية منها بالسياسة وامتزجت بسبب ذلك السياسة بالدين امتزاجاً أدّى الى استمرار سير الحكومة على نمط واحد وجود الافكار على مبدأ الخضوع المطلق للامير باعتبار ان الامير رئيس ديني يجب له الطاعة مع التناهي عما يجب عليه في مقابلها من العدل

ان اصطباح المسلمين في حياتهم السياسية بصبغة الدين حول الاحزاب السياسية التي تقوم في الدول خير الأمة ومصلحة الشعب الى فرق دينية كانت في الاسلام آفة الدين ، ومفرق شمل المسلمين ، ومثاله ان الاحزاب السياسية التي قامت في الصدر الاول لمطلق الفرض السياسي أو الانتصار لزيد والاخذ بناصر بكر ما لبثت ان انقلبت الى فرق دينية ومشت الى الانتحال في الدين كالخوارج مثلاً فاتهم بعد ان كانوا يذهبون الى عدم لزوم الخلافة ووجوب العمل بمبدأ التعاون العام في أمور الدين والدنيا انقلبوا الى نحل دينية فرقت شمل المسلمين . وكالشيعة فاتهم بعد ان كانوا ينتصرون لملي رضي الله عنه لا اعتقاد انه أهل للخلافة ويريدونه عليها ولوبا لقوة انقلبوا ايضا الى اعتقاد وجوبها لآل البيت وجوبا دينيا وانفردوا بمذاهب خاصة كلها ترمي الى الدين والدين ، وكان في غضون ذلك ما كان من الفتن التي انهكت قوى المسلمين ، وصبغت بدمائهم اديم الارض باسم الدين . والدولة الاسلامية واقفة بين كل هذه الفتن والشقاق ، والتحزب والافراق ، في مركز واحد ومتجهة الى وجهة واحدة لم يطرأ على صبغتها تمييز الا بتحولها من الشررى

الى الاستبداد مع ان المهود في الدول التي تنتابها الفتن وتقوم فيها الاحزاب ان ينتاب صبغتها التغير وتتقلب اشكالها بتقلب الزمان وقيام الفتن بين الاحزاب السياسية في كل مكان

هذا الاجمال ينبئك كيف استحکم داء الضعف في الامة الاسلامية مع انه عارض قد كان في الامكان تلافيه قبل ان يستحيل الى جمود أذهل الامة لهذا الهدم عما يحيط بها في هذا الوجود وظهور أثره حتى على أعمال المسلمين واخلاقهم وعقائدهم وعوائدهم بحيث صاروا لا يقبلون أي جديد الا باسم الدين ويرفضون كل امر نافع اذا لم يعرف عن اسلافهم الميتين حتى سبقتهم في مضمار الحياة كل الأمم المسيحية والوثنية وسادت على دولهم أضعف الدول الغربية وهم يدافعون الخير ويأبون مجارة الأمم لمطلق التوهم في ان مجارة السابقين خروج عن الدين وان الاسلام والعباد بالله قد حرم كل امر نافع على المسلمين الا ما قال بحمله شيخ من الشيوخ الماضين، وهذه غاية من المحوس بالدين لم تبلغها أمة في الاولين ولا الآخرين، والله يشهد ورسوله والملائكة والمقلاء كافة ان الاسلام بريء مما يزعمون . واليك مثالا من هذا المحوس الذي جعلوه آلة لهدم تعاليم الاسلام وهم لا يشعرون

قامت في هذه الاتناء فتنة كبري بين أميرين من أمراء نجد وهما يتنازعا ان الامارة فرأيت بعض نبهاء النجديين ونصحتهم في تلافى اسباب هذه الفتنة بالانضمام الى الدولة العثمانية قبل ان تمتد الى البلاد يد اجنبية فأجابني ان هذا مني النفوس لكن النجديين يأبون دخول المستحدثات المصرية الى بلادهم ولا سيما نظام الجندي الحديث والدولة العثمانية تريد على مثل هذا النظام وهو في نظرهم من الحرام

فانظريا اخي الى هذه الامة التي خاضت بخيلها على عهد الفتح الاسلامي شطوط المحيطين وبلغت دولتها من القوة الحرية، بلغنا لم تصل اليه دولة قط كيف بلغ بها الهوس بالدين الى هدم أم ركن من اركانه وهو الجهاد الذي لا يتم الا بالعمل بقوله تعالى (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة) الآية ومن البديهي ان مبلغ الاستطاعة في هذا العصر هو تنظيم الجندية على وجه تضارع به قوة الاعداء القائمة بنظام الجندية ايضا وترتيبها على هذا النمط الجديد المعروف لهذا العهد الذي ثبت عند كافة الامم انه خير ما انتهى اليه العقل البشري في استكمال اسباب القوة وحفظ البيضة والزود عن حياض الملك والاستقلال هذا من وجه ومن وجه آخر فان نظام الجندية الحديثة الذي يراه اولئك القوم من المحرمات له منزلة اعداد الامة بأجمعها للحرب وتمويدها على تحمل اعباء الجندية حتى تصير بطبعها أمة حرة تتجاف جنوبها عن مضاجع الراحة وتأنف الاخلاذ الى ظل القصور وهذا خلق طبيعي في العرب فما الذي يدعوهم الى الهروب منه واعتقاد حرمة الآ ما ذكرناه من هوس الأمة بالدين على غير علم بأنها تهدم بهذا الهوس اركان الدين، وتتحد في تيار الاضمحلال العاجل مع المنحدرين، وبالاجمال فان حياة المسلمين السياسية لما لم تقم على اصول الشورى القانونية وجملت من مبدأ تكوين الدولة حياتا دينية ترك فيها القيادة الى أمير واحد تناط به كل شؤون الدين والدولة فقد دخل عليها الاضطراب من عهد الخليفة الثالث كما ستري بعد وانصبغت بسببها الأمة بصيغة الدين في كل شؤونها الدنيوية. على ان اصطباغ الأمة بهذه الصيغة الدينية وان تأني عن جعل الحياة السياسية حياة دينية كما قدمنا الا ان الصحابة رضوان الله عليهم لم يريدوا بها الا تجري

المصاحبة على قدر ما وصل اليه علمهم واجتهادهم وفيما عدا هذا فاتهم لم يخرجوا أنفسهم ولا المسلمين في امور الدولة الادارية واور المسلمين الاجتماعية بمقدار ما اخرج هؤلاء بعد سوء الفهم وندرة المفهمين اذ الصحابة أخذوا عن مشركي الفرس وأهل الكتاب كل ما بلغ اليه علمهم من الامور النافعة التي هي من ضروريات حياة الأمم والدول بلا أدنى تخرج في الدين كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب وخصوصاً في سيرة عمر رضي الله عنه

(خبر الشورى وخلافة عثمان)

قلنا في الجزء الثاني شيئاً من خبر الشورى عمارواه ابن عبد ربه في العقد ووعدا باستيفاء البحث في هذا الجزء وقد رأينا روايات كثيرة في خبر الشورى أعد لها لهجة وأقربها للحق والصواب وأبعدها عن التحريف ما اختاره ابن جرير الطبري فأثرنا نقله على غيره من الروايات لو توقتنا باعتدال الطبري وتحريه لأصدق الحديث وقد روى الطبري في أول قصة الشورى ما هو بمعنى ما نقلناه عن العقد وزاد فيه ان عمر رضي الله عنه لما عهد لل ستة أمرهم بالاجتماع قريباً منه ليتشاوروا فيما بينهم فاجتمعوا وتاجوا ثم ارتفعت أصواتهم فقال عبد الله بن عمر : سبحان الله ان أمير المؤمنين لم يمت بعد : فأسمعه فانتبه فقال : ألا أعرضوا عن هذا اجدون فاذا مت فتشاوروا ثلاثة ايام وليصل بالناس صهيّب ولا يأتين اليوم الرابع الا وعليكم أمير منكم ويحضر عبد الله بن عمر مشيراً ولا شيء له من الامر وطاعة شريككم في الامر فان قدم في الايام الثلاثة فاحضروه أمركم . ومن لي بطمحة : فقال سعد بن أبي وقاص . لنا لك به ولا يخالف ان شاء الله . فقال عمر أرجو ان لا يخالف ان شاء الله . وما أظن ان يلي الا أحد هذين الرجلين . علي وعثمان . فان

ولي عثمان فرجل فيه لين . وان ولي عليّ فيه دُعابة وأحر أن يحلمهم على طريق الحق . وان تولوا سـمداً فأهلها هو والآ فليستمن به الوالي فاني لم أعزله عن خيانه ولا ضعف — ونعم ذو الرأي عبد الرحمن بن عوف مسدّد رشيد له من الله حافظ فاسموا منه . وقال لأبي طلحة الانصاري . يا أبا طلحة انّ الله عزّ وجلّ طالما اعزّ الاسلام بكم فاختر خمسين رجلاً من الانصار فاستحث هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلاً منهم

وقال للمقداد بن الاسود اذا وضعتوني في حفرتي فاجمع هؤلاء الرهط في بيت حتى يختاروا رجلاً منهم . وقال لصُيبَ صلّ بالناس ثلاثة ايام وأدخل عليّاً وعثمان والزبير وسعداً وعبد الرحمن بن عوف وطلحة ان قدم وأحضر عبد الله بن عمر ولا شيء له من الامر وتمّ على رؤسهم فان اجتمع خمسة ورضوا رجلاً وأبي واحد فاشدخ رأسه أو اضرب رأسه بالسيف وان اتفق أربعة فرضوا رجلاً منهم وأبي اثنان فاضرب رؤسهما فان رضي ثلاثة رجلاً منهم وثلاثة رجلاً منهم فحكموا عبد الله بن عمر فأبي الفريقين حكم له فليختاروا رجل منهم فان لم يرضوا بحكم عبد الله بن عمر فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف واقتلوا الباقيين ان رغبوا عما اجتمعوا عليه الناس

فخرجوا فقال عليّ اتقوا معه من بني هاشم : إن أطيع فيكم قومكم لم تؤمروا ابداً : وتلقاه المباس فقال . عدلت عنا . فقال وما علمك . قال . قرن بي عثمان وقال كونوا مع الاكثر فان رضي رجلان رجلاً ورجلان رجلاً فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف . فسمعت لا يخالف ابن عمه عبد الرحمن وعبد الرحمن صهر عثمان لا يختلفون فيوليها عبد الرحمن عثمان أو يوليها عثمان عبد الرحمن . فلو كان الآخران ممي لم ينفعاني بله أني

لا ارجو الا^(١) احدهما . فقال العباس . لم ادفعك في شيء الا رجعت الى مستأخراً بما اكره . أثرت عليك عند وفاة رسول الله (ص) ان تسله فيمن هذا الأمر فأبيت وأثرت عليك بعد وفاته ان تماجل الامر فأبيت وأثرت عليك حين سئلك عمر في الشورى ان لا تدخل معهم فأبيت . احفظ عني واحدة . كلما عرض عليك القوم فقل لا الا ان يولوك واحذر هؤلاء الرهط فانهم لا يرحون يدفعوننا عن هذا الامر حتى يقوم لنا به غيرنا . وأيم الله لا يناله الا بشر لا يفع معه خير فقال علي امانن بقي عثمان لا ذكره ما أتى . ولئن مات ليتداواها بينهم . ولئن فعلوا ليجدوني حيث يكرهون ثم تمثل

حلفتُ ربِّ الرافصات عشيّة غدون خفافاً قابتدرن المَحْصَبَا
ليَخْتَلِبْنَ رَهْطُ ابنِ يَمْرَ مارئاً نجيماً بنو الشداخِ ورداً مُصَلِّبَا
والنفت فرأى أبا طلحة فكره مكانه . فقال أبو طلحة . لم تُرْعَ ابا الحسن .
فلما مات عمر وأُخرجت جنازته تصدّى علي وعثمان ايّهما يصلي عليه
فقال عبد الرحمن كلا كما يجب الامرة لسنا من هذا في شيء هذا الى
صُبيّب استخلفه عمر يصلي بالناس ثلاثاً حتى يجتمع الناس على امام : فعلي
عليه صبيّب

فلما دفن عمر جمع للقداد أهل الشورى في بيت المسورين مخزّمة
ويقال في بيت اللال ويقال في حجرة عائشة باذنها وهم خمسة معهم ابن عمر
وطلحة غائب وأمروا أبا طلحة ان يحجيهم وجاه عمرو بن العاص والمغيرة بن
شعبة فجلسا بالباب فخصبهما سعد وأقامهما وقال . تريدان أن تقولاً حضرنا

(١) لعل (الا) زائدة اذ الظاهر ان ليس معه احد يستتبه هنا فليحذر

وكنّا في اهل الشورى .

فتنافس القوم في الأمر وكثر بينهم الكلام فقال أبو طلحة . انا كنت لأن تدافعوها أخوف مني لأن تنافسوها لا والذي ذهب بنفس عمر لا أزيدكم على الأيام الثلاثة التي أمرتم ثم اجلس في بيتي فانظر ما تصنعون

فقال عبد الرحمن أيتكم يخرج منها نفسه ويتقلدها على ان يوليها افضلكم فلم يجبه أحد فقال . فأنا انخلع منها . فقال عُمان انا أول من رضي فقد سمعت رسول الله يقول (امين في الارض امين في السماء) فقال القوم قد رضينا وعليّ ساكت . فقال ما تقول يا أبا الحسن . قال اعطني موثقاً لتؤثرن الحق ولا تتبع الهوى ولا تخص ذا رحم ولا تألو الأمة

فقال اعطوني موثيقكم على ان تكونوا معي على من بدّل وغير وان ترضوا من اخترت ولكم عليّ ميثاق الله ان لا أخص ذا رحم لرحمه ولا آل المسلمين : فاخذ منهم ميثاقاً وأعطاهم مثله . فقال ليليّ انك تقول اني أحق من حضر بالأمر لقربتك وسابقتك وحسن أثرك في الدين ولم تبعد ولكن أرايت لو صرف هذا الأمر عنك فلم تحضر . من كنت ترى من هؤلاء الرهط أحقّ بالأمر ؟ قال عُمان . وخلا بثمان فقال تقول شيخ من بني عبد مناف وصهر رسول الله (ص) وابن عمه لي سابقة وفضل فلان يصرف هذا الأمر عني . ولكن لو لم تحضر فأيّ هؤلاء الرهط تراه أحقّ به ؟ قال . عليّ . ثم خلا بالزيير فكلّمه بمثل ما كلّم به عليّاً وعُمان . ثم خلا بسعد فكلّمه . فليّ عليّ سعداً فقال له : اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ان الله كان عليّكم رقيباً : اسئلك برحم ابني هذا من رسول الله

(ص) و برحم عمي حمزة منك ^(١) ان لا تكون مع عبد الرحمن لعثمان ظهيراً عليّ فاني ادلي بما لا يدلي به عثمان .

ودار عبد الرحمن لياليه يلقي اصحاب رسول الله (ص) ومن وافي المدينة من اسراء الاجناد واشرف الناس يشاورهم . ولا يخلو برجل إلا أمره بعثمان حتى إذا كانت الليلة التي يُستكمل في صبيحتها الاجل أتى منزل المسوّر بن مخزّمة بعد ابيرار ^(٢) من الليل فأيقظه فقال . الا اراك ناعماً ولم اذق في هذه الليلة كثير غمضٍ انطلق فادع الزبير وسعداً . فدعاها . فبدأ بالزبير في مؤخر المسجد في الصُفّة التي تلي دار مروان . فقل له خلّ ابني عبد مناف وهذا الأمر : قل نصيبي لعليّ . وقال لسعد اذا وامت كلالة ^(٣) فاجعل نصيبك لي فأختار . قال ان اخترت نفسك فقم وان اخترت عثمان فمليّ احب اليّ . أيتها الرجل بايع لنفسك وأرخنا وارفع رؤسنا . قال يا أبا اسحق اني قد خلعت نفسي منها على أن اختار ولولم أفعل وجعل الخيار اليّ لم أردّها اني أرى كروضة خضراء كثيرة العُشب فدخل فخل لم أر خلاّ قط اكرم منه فرّ كأنه سهم لا يلتفت الى شيء مما في الروضة حتى قطعها لم يرجع . ودخل يعير يتلوه فأتبع أثره حتى خرج من

(١) قال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة . رحم حمزة من سعد هي ان أم حمزة هالة بنت أبيب بن عبد مناف بن زهرة وهي أيضاً أم القوّم . وحجل واسمه المغيرة . والدوام بن عبد المطلب بن هانم بن عبد مناف هوّلاء اربعة بنو عبد المطلب من هالة وهالة هذه هي عمّة سعد بن أبي وقاص حمزة إذن ابن عمّة سعد وسعد ابن خال حمزة

(٢) اي بعد انصافه

(٣) الكلالة بنو الم الا بعد

الروضة ثم دخل فخل عبقرى^(١) يمر خطاه^(٢) يتلفت يمينا وشمالا ويمضي قصد الاولين حتى خرج ثم دخل بعير رابع فرتع في الروضة ولا والله لا اكون الرابع ولا يقوم مقام أبي بكر وعمر بعدهما أحد فيرضي الناس عنه قال سعد . فاني اخاف ان يكون الضعف قد ادركك فامض لرأيتك فقد عرفت عهد عمر

وانصرف الزبير وسعد وارسل (اي عبد الرحمن) السور بن غزوة الى علي فاجاه طويلاً وهو لا يشك انه صاحب الامر ثم نهض . وارسل السور الى عثمان فكان في نجيتهما حتى فرق بينهما اذان الصبح . قال عمرو ابن ميمون قال لي عبد الله بن عمر يا عمرو من أخبرك انه يعلم ما كلم به عبد الرحمن بن عوف علياً وعثمان فقد قال بغير علم فوقع قضاء ربك على عثمان فلما صالوا الصبح جمع (عبد الرحمن) الرهط وبعث الى من حضره من اهل السابقة والفضل من الانصار وامراء الاجناد فاجتمعوا حتى التبع (ازدحم) المسجد بأهله فقال . ايها الناس ان الناس قد أحبوا ان يلحق أهل الامصار بامصارهم وقد علموا من أميرهم . فقال سعيد بن زيد انا نراك اهلاً لها . فقال أشيروا علي بغير هذا فقال عمار ان أردت ان لا يختلف المسلمون فبايع علياً . فقال المقداد بن الاسود صدق عمار ان بايعت علياً قلنا سمعنا وأطعنا . قال ابن أبي سرح ان أردت ان لا تختلف قريش فبايع عثمان . فقال عبد الله بن أبي ربيعة صدق ان بايعت عثمان قلنا سمعنا وأطعنا . فشم عمار ابن أبي سرح وقال متى كنت تنصح المسلمين . فتكلم بنو هاشم وبنو

(١) العبقرى القوي

(٢) الخطام أي الزمام

أُمِيَّة . فقال عمار أيها الناس إن الله عز وجل أكرمنا بنبيه وأعزتنا بدينه
فأني تصرفون هذا الأمر عن أهل بيت نبيكم . فقال رجل من بني مخزوم
لقد عدوت طورك يا ابن سُمَيَّة وما أنت وتأمير قریش لانفسها . فقال سعد
ابن أبي وقاص يا عبد الرحمن افرغ قبل ان يفتن الناس . فقال عبد الرحمن اني
قد نظرت وشاورت فلا تجعلن ايها الرهط على أنفسكم سبيلا . ودعا عليا
وقال عليك عهد الله وميثاقه لئعملن بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة الخليفتين
من بعده . فقال أرجو أن أفعل وأعمل بمبلغ علمي وطاقتي ودعا عثمان فقال
له مثل ما قال لبي . قل نعم . فبايعه فقال علي حيوة جلوده ليس هذا
أول يوم تظاهرتم فيه علينا (فصبر جميل والله المستعان) على
ما تصفون) والله ما وليت عثمان إلا ليرد الأمر اليك والله كل يوم هو
في شأن . فقال عبد الرحمن يا علي لا تجعل على نفسك سبيلا فاني قد نظرت
وشاورت الناس فإذا هم لا يصلحون بشئ . فخرج علي وهو يقول . سيبان
الكتاب أجله . فقال عمار يا عبد الرحمن اما والله لقد تركته وانه من الذين
يقضون بالحق وبه يعدلون . فقال يا عمار والله لقد اجتهدت للمسلمين
قال ان كنت اردت بذلك الله فأنا بك الله ثواب المحسنين . وقال للمقداد
ما رأيت مثل ما اوتي الى أهل هذا البيت بعد نبيهم اني لاجب لقریش
انهم تركوا رجلا ما اقول ان أحدا أعلم ولا أقضى منه بالمعدل أما والله لو
أجد أعوانا

فقال عبد الرحمن يا مقداد اتق الله فاني خائف عليك الفتنة . فقال
رجل للمقداد . رحمك الله من أهل هذا البيت ومن هذا الرجل . قال أهل
البيت بنو عبد المطلب والرجل علي بن أبي طالب . فقال علي ان الناس

ينظرون الى قريش وقريش تنظر الى بيتها (وفي نسخة تنظر في صلاح شأنها) فتقول ان ولي عليكم بنو هاشم لم تخرج منهم ابداً وما كانت في غيرهم من قريش تداولتموها بينكم وقدام طلحة في اليوم الذي بويع فيه لعثمان . فقيل له بايع عثمان . فقال أكل قريش راض به . قيل نعم فأقضى عثمان فقال له عثمان أنت على رأس أمرك ان أبيت رددتها . قال أتردها . قال نعم . قال أكل الناس بايعوك . قال نعم . قال قد رضيت لا أرغب عما قد اجتمعوا عليه . وبايعه . وقال المنيرة بن شعبة لعبد الرحمن يا أبا محمد قد أصبت ان بايعت عثمان . وقال لعثمان لو بايع عبد الرحمن غيرك ما رضينا . فقال عبد الرحمن . كذبت يا أعور لو بايعت غيره لبايعته ولقلت هذه المقالة وكان المسور بن مخرمة يقول . ما رأيت رجلاً بذ^(١) قوماً فيما دخلوا فيه بأشدّ مما بذّم عبد الرحمن بن عوف

هذا ما رواه الطبري في تاريخه عن خبر الشورى وقد اورد بهد هذه الرواية رواية أخرى لا تخرج عن معنى ما تقدم في الرواية الأولى الا أنه اورد فيها مادار من الخطب بين أهل الشورى مما لم تر حاجة لايراده خوف التطويل وزاد فيها ان عبد الرحمن بن عوف لما بايع عثمان ازدحم الناس عليه يبايعونه حتى غشوه عند المنبر فقمع عبد الرحمن مقعد النبي صلى الله عليه وسلم من المنبر وأقمع عثمان على الدرجة الثانية فحمل الناس يبايعوه وتلكأ عليّ فقال عبد الرحمن (ومن نكث فأنما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد الله عليه فسيؤتيه أجراً عظيماً) فرجع عليّ يشق الناس حتى بايع وهو يقول . خدعة وأيا خدعة . قال وإنما سبب قول عليّ خدعة . ان

عمرو بن العاص كان قد لقي عليا في ليالي الشورى فقال ان عبد الرحمن رجل مجتهد وانه متى اعطيته العزيمة ^(١) كان أزهد له فيك ولكن الجهد والطاقة فانه أرغب له فيك . قال . ثم لقي عثمان فقال ان عبد الرحمن رجل مجتهد وليس والله بيايبك الا بالعزيمة فاقبل : قال فلذلك قال علي . خدعة :

واختلفوا في اليوم الذي بوع فيه عثمان ففي رواية للطبري انه بوع يوم الاثنين ليلة بقيت من ذي الحجة سنة ٢٣ فاستقبل بمخلافته المحرم سنة ٢٤ وفي رواية أخرى له ايضا ان عثمان استخلف لثلاث مضين من المحرم سنة ٢٤ تخرج فصلى بالناس المصرو ولعله الاصح

(هل هناك نحامل على علي)

هذا ما أورده الطبري من قصة الشورى وانت ترى من ظاهر هذه القصة ان القوم ربما تحاملوا على علي رضي الله عنه بصرف الخلافة عنه الى عثمان رضي الله عنه والذي اعتقده ان قريشا وان كانت لا تريد استخلاف علي لاسباب سيأتي بيانها الا ان الخلافة من أبي بكر الى عثمان ثم علي ترتيب طبيعي اتى بحكم الحاجة وعلى وفق المعروف يومئذ للمسلمين والثابت عندهم من اقوال الرسول صلى الله عليه وسلم التي تشير الى مثل هذا الترتيب ^(٢) في المقام والدرجة التي وضع كلا منهم فيها رسول الله (ص) وعلي

(١) اي متى اسرعت بالتسليم لا يشترطه عليك

(٢) منها قوله صلى الله عليه وسلم (ارحم أمتي بأمتي أبو بكر . وأشد هم في أمر الله عمر . وأصدقهم حياء عثمان وأقضاهم علي الخ . أخرجه أبو يعلى عن ابن عمر ورواه احمد والترمذي عن أنس اسكن ليس فيه علي ومنها قوله صلى الله عليه وسلم لزید بن أرقم انطلق حتى تأتي أبا بكر فتجده في داره جالسا محتببا فقل له ان النبي يقرأ عليك السلام ويقول ابشر بالجنة وانطلق الى عمر وانطلق الى عثمان ... الحديث

نفسه يعرف ذلك ويترف به فقد اخرج الحافظ بن عساكر في تاريخه من طرق شتى عن عمر بن حُرث وعن شُرَيْح القاضي انهما سمعا علي بن أبي طالب يقول (ألا ان خير هذه الامة بعد نبيها أبو بكر . ثم عمر . ثم عثمان) واخرج هذا الحديث الامام احمد وقال الذهبي انه متواتر : كما ان اخلاق الاربعة واستعدادهم وأعمارهم أهلت كل فرد منهم للخلافة في المصر الذي استخاف فيه ليس باعتبار ان كل واحد أفضل من الآخر أو أهل منه كلا بل ان لكل واحد منهم خصلاً فاضلاً تجعله أهلاً لذلك المنصب لكن في الوقت الذي أسند فيه إليه فأبو بكر لما كان رجلاً مسناً طويلاً الاناة رؤف القلب وله في النفوس هبة الصبغة القديمة واحترام الشيخوخة كان مصير الخلافة اليه والاسلام غصاً طرياً والايمان لم يأخذ مكانته من قابوب الأمة العربية والاعداء كثيرون يتربصون بالمسلمين الشر من قبيل وضع الشيء في محله وملفات المرض بطييه بذلك عليه قول ابن مسعود الذي سر معنا في أخيل الردة (لقد قنا بعد رسول الله (ص) مقاما كدنا نهلك فيه لولا ان من الله علينا بأبي بكر الخ) وابن مسعود انما قال ما قال وهو الثقة الخبير عن مشاهدة وعيان وتقدير لعمل أبي بكر (رض) يومئذ وحسب

واخرجه بن أبي عساكر في تاريخه

ومنها ما رواه البخاري عن ابن عمر قال : كنا نحير بين الناس في زمان رسول الله (ص) فنخير أبا بكر ثم عمر ثم عثمان وزاد الطبراني في الكبير فيعلم بذلك النبي (ص) ولا ينكره ومنه ما أخرجه ابن عساكر عن ابن عمر قال كنا وفينا رسول الله (ص) فضل أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً . وقد ورد كثير من مثل هذه الاحاديث ولا سيما ما يشير منها الى ما يحصل لثمان وعلي وما يكون من الفتنة في عصرهما وكلها تشير الى هذا الترتيب فلتراجع في مقلتها من كتب الحديث

العاقلة ان ينظر في سيرة أبي بكر وأخباره مع أهل الردة وثأنيه في مثل تلك الخطوب التي استقبلها بعد وفاة النبي (ص) المسلمون فيعلم ان كلام ابن مسعود حق لا ريب فيه تؤيده سيرة أبي بكر رضي الله عنه

استخضع أبو بكر أولئك الخارجين بالحرب واستسلس بعد ذلك قياد زعمائهم بالاحسان اليهم والصفح عن مسيئتهم ولأن جانبهم للمسلمين فأطاعوه وأحبوه فرمى بهم جيوش الفرس والروم ولما تمهد لهم طريق الفتح وفتح امامهم باب مستقبل سعيد تولد في النفوس من الآمال ومر عليها من الخواطر ما أزعجها عن مطمئن الراحة ونفت فيها روح الكبرياء والتنافس هذا مع اتساع دائرة الاسلام وكثرة الداخلين فيه من جفافة الاعراب فاحتجج الى رجل شديد مهابة بعيد عن نزق الشباب وضعف الشيخوخة يلين تارة من غير ضعف ، ويشدد أخرى من غير عنف ، وكان عمر بن الخطاب معروفًا بالشدة والارهاب حازرًا لهذه الشروط فعهد اليه أبو بكر بالخلافة وهي له بطبيعة الحال وحكم الحاجة ولو لم يعهد اليه بها أبو بكر والذي راجع ما كتبناه من سيرته يعلم ذلك ويرى كيف كانت الأمة والزمان والمكان في حاجة الى مثله تسوق الخلافة اليه سواقئهم لما كان عمر شديدًا بطبعه ميالاً الى التقشف والقصد وقد أخذ على شكائم النفوس اخذاً ضيق في وجوه القوم مذاهب التبسط في العيش والتطلع الى كل رغائب النفوس مع اقبال الدنيا عليهم ومصير ذلك الملك العريض اليهم احتاجوا بعده الى سائس يبسط اليهم كف العطاء . ولين لهم جانب العقوبة . ويطلق يدهم في جنبي ثمرات النصب في ذلك الفتح . وينشر عليهم جناح الرأفة . وكان المترشحون للخلافة من الستة هماعمان وعلي . وعثمان معروف ليسهم بلين الجانب وكرم اليد وانه الشيخوخة

كما كان عليّ معروفاً بالشدة وحب القصد كعمر بن الخطاب اتجهت رغائبهم الى استخلاف عثمان فاستخلف بطبيعة الحال وحكم الحاجة ايضا لهذا رأينا كل من استشاره عبد الرحمن بن عوف من المسلمين يومئذ فيمن يوليه أشار عليه بثمان . فبعد الرحمن بن عوف وغيره من الذين أشاروا باستخلاف عثمان سيقوا الى هذا بساتعة الحاجة والرغائب ومحض الاعتقاد باهلية عثمان بذلك عليه مارواه ابن سعد وابن عساكر والحاكم عن ابن مسعود انه قال لما بويح عثمان (أمرنا خير من بقي ولم نأل) فاذا كان هذا مبلغ اعتقادهم بثمان رضي الله عنه وهذه شهادة ابن مسعود له مع انه ممن ضربهم عثمان وتقم منه فيمن تقم لاجل هذا فليس هناك شيء من التحامل كما يتبادر الى ذهن القاري من قصة الشورى . وما روي في تلك القصة عن حكاية عمرو بن العاص وخدعته فهو اذا صح وما اخاله صحيحا فانما هو بمحض رأي عمرو لا يد لبد الرحمن رضي الله عنه فيه وعمرو سيق الى هذه الرغبة كما سبق اليها غيره من المهاجرين والانصار لاسيما وانه لاقى من شدة عمر بن الخطاب ما كان أقله مصادرته في ماله كما رأيت في سيرته فيما مضى فهو بالضرورة يميل الى عثمان لسهولته أكثر من ميله لعلّي لشدة

وهكذا يقال ايضا عن عليّ في خلافته وانه استخلف في الوقت الذي كادت تخرج فيه الأمة عن سبيل القصد وتعمن في طرق الاستمتاع وتقلت بل وأقلنت فيه من قيد الرهبة الذي قيدها به ابن الخطاب فلم يك وقتئذ أمثل للخلافة واكبح لجراح النفوس من استخلاف عليّ (رض) لما عرف به من الشدة والورع وحب القصد مع بلوغه السن الذي يؤهله لهذا المنصب الرفيع وقد ذهب بعضهم الى ان علياً ضعيف الرأي لهذا غلبه على الخلافة

الثلاثة الذين سبقوه بها وربما احتجوا بقول عمه العباس رضي الله عنه له (لم أدفك في شيء إلا استأخرت إلي بما أكره) إلى آخر الخبر الذي مر في قصة الشورى واحتجاجهم بمثل هذا وهم وتسرع في الحكم لا نصيب له من التأمل فيما اكتنف علياً رضي الله عنه من الأحوال والبواعث التي بسطناها للقاريء وإنما كان هذا الترتيب في الخلافة أشبه بالانتخاب الطبيعي كما رأيت فإذا ينفع فيه الرأي والحيلة لاسيما وأن علياً رضي الله عنه كان كما قلنا فيما سبق من هذا الكتاب شديد الاستمسك بالفضيلة لا ينزع إلى خدع السياسة وليس هذا وأيم الحق بعيب يعاب به مثل علي وقد نشأ على التقوى والفضيلة فهو معذور إذا لم يلجأ إلى الحيلة في بعض الأحيان أنصفه القوم أو لم ينصفوه

وجلة القول أن ما روى من الصحابة من صرف الخلافة عن علي أو التنحي عن نصرته بني هاشم في كثير من الأحوال وإن كان فيه شيء من الخوف من سيادة بني هاشم الدنيوية فوق سيادتهم الدينية ثم استشارهم إذا صارت الخلافة إليهم بهذا المنصب الرفيع كما أشار إلى هذا علي في خبر الشورى وأشياء أخرى سنأتي على ذكرها في غير هذا المحل إلا أنهم كانوا مسوقين إلى ذلك أيضاً بأحكام الضرورة ودواعي الزمان والمكان ومراعاة رغائب الجمهور في بعض الأحيان وهذا ما أراه موافقاً للحقيقة في هذه المسئلة والله أعلم بما وراء ذلك

(أول أعماله في خلافته)

لما بويع عثمان رضي الله عنه خطب الناس خطبة غراء في الوعظ سنأتي في باب خطبه وقيل أرتج عليه لما أراد أن يخطب فقال : أيها الناس إن أول

مركب صعب وانّ بعد اليوم اياماً وان أعش أتكم الخطبة على وجهها وما كنا خطباء وسيعلمنا الله : (اخرج ابن سعد) . قالوا وزاد في الاعطيات مائة مائة ووفد أهل الامصار : قال الطبري وهو أول من فعل ذلك وكان عبيد الله بن عمر لم يزل محبوباً عند سعد بن أبي وقاص منذ أخذه بعد قتله الهرمزان وجفينة فلما تمت البيعة لعثمان جلس في جانب المسجد ودعا بعبيد الله وقال لجماعة من المهاجرين والانصار . اشيروا عليّ في هذا الذي فتى في الاسلام ما فتى . فقال عليّ ارى ان تقتله . فقال بعض المهاجرين قتل عمر أمس ويقتل ابنه اليوم : وانما أشار عليّ بقتله لانه ثبت يومئذ ان الهرمزان لما ضربه عبد الله بالسيف قال لا اله الا الله كما انه لم يثبت اشتراكه مع أبي لؤلؤة في جريمة الايمان شهد به عبد الرحمن بن أبي بكر من رؤيته ليلة الحادثة مع أبي لؤلؤة وفي يد هذا خنجر سقط منه لما ردهما عبد الرحمن . وكان عليّ شديداً في الحق فأشار بقتله وأشار غيره بعدم قتله والامر كما لا يخفى على الناقد يوجب الحيرة والموقف خرج يحتاج الى اناة وكان ممن حضر يومئذ عمرو بن العاص فقال : يا أمير المؤمنين ان الله قد اعفأك ان يكون هذا الحدث ولك على المسلمين سلطان انما كان هذا الحدث ولا سلطان لك . قال عثمان انا وليهم وقد جعلها ديةً واحتملها في مالي : وانتهى الاشكال هكذا رواها الطبري قال وكان رجل من الانصار يقال له زياد بن لييد

البياضي اذا رأى عبيد الله بن عمر قال

أَلَا يَا عبيدَ الله مالِكُ مَهْرَبٌ ولا ملجأ من ابنِ أَرْوَى ولا خَفَرٌ

أَصَبْتُ دَمًا وَاللهُ في غيرِ حِلِّهِ حراماً وُقِلُ الهرمُزَانُ له خَطَرٌ

في آيات . فشكا عبيد الله الى عثمان فدعا زياد بن لييد فنهاه فانشأ زياد

يقول في عثمان أياً تأمناها

أبا عمرو عبيد الله رفقه فلا تشكك بقتل الهرمزان

وفي رواية أخرى للطبري عن التماذبان بن الهرمزان ان عثمان دعاه فأمكنه من عبيد الله قاتل أبيه ليقتله فرجاه للمسلمون بالنفو عنه فعفى عنه وفي هذا الخبر نظر لانه لو صح لما بقي علي بن أبي طالب مصراً على قتل عبيد الله حتى خلافة حيث دعا ذلك عبيد الله الى الفرار والانحياز الى معاوية بن أبي سفيان

ومن أحسن أعمال عثمان (رض) التي عملها عند استخلافه كتبه التي كتبها الى الولاة وعمال الخراج وعامة الناس فقد كتب الى كل فريق من هؤلاء كتاباً بلغ الناية في النصيح والارشاد وحمل المال على طريق العدل وحثهم على القيام على أخذ الحق من وجهه وصرفه في وجهه والمساواة بين الناس مسلمهم ومجاهدكم كما سترى ذلك في باب كتبه ان شاء الله

وكان عمر بن الخطاب قال قبل وفاته (أوصي الخليفة من بعدي ان يستعمل سعد بن أبي وقاص فاني لم أعزله عن خيانة) ففي رواية ان أول عامل بعثه عثمان سعد بن أبي وقاص على الكوفة وعزل المنيرة بن شعبة والمنيرة يومئذ بالمدينة فعمل عليها سعد سنة وبعض أخرى : قال الطبري وأما الواقدي فقد قال ان أسامة بن زيد بن أسلم حدثه عن أبيه ان عمر أوصى ان يقر عماله سنة فلما ولي عثمان أقر المنيرة بن شعبة على الكوفة ثم عزله واستعمل سعد بن أبي وقاص ثم عزله واستعمل الوليد بن عقبة فان صح ما رواه الواقدي من ذلك فولاية سعد الكوفة من قبل عثمان كانت سنة ٢٥

باب فتح

فتحاته

(فتح ارمينيا والقوقاز)

(وجنرافيتهما)

تحد ارمينيا من جهة الشمال بالبحر الاسود وكرجستان ومن الشرق بكرجستان أيضاً وجزء من بلاد فارس ومن الجنوب بكرجستان والجزيرة ومن الغرب بآسيا الصغرى . هذه حدود ارمينيا الآن الا ان العرب كانوا يتوسعون بهذا الاسم فرمما ادخلوا في ارمينيا قسماً من بلاد القوقاز من جهة الشمال وهو اران المشتمل على مقاطعتي ايروان وتغليس وكانوا يسمون هذا القسم باسم الران وهو يمتد شمالا الى داغستان . وشرقا الى آرزيجان وبحر الخزر واما من جهة الجنوب فقد كانوا يدخلون فيها قسماً من كردستان وهو عمالة بتليس وربما جعلوها من ارمينيا الرابعة التي يحملون نهاية حدها الجنوبي الجزيرة لهذا لم يذكر مؤرخوهم من المتقدمين فتح القوقاز على حدة بل جعلوه مضموماً الى فتح ارمينيا ولكي يكون القارئ على بينة من الاماكن التي ورد ذكرها في فتح هذه البلاد في كتب المؤرخين ويفرق بين ما هو تابع منها لارمينيا وما هو تابع للقوقاز رأيت من اللازم التوسع في جغرافية هذين القطرين وقبل ان ابسط جغرافية القوقاز اذكر هنا بعض الاماكن الشهيرة في ارمينيا زيادة في الايضاح

فن مدن ارمينيا الشهيرة خلاط وقاليقلا وارزروم او ارزن الروم (ويقول أبو الفداء انها نفس قاليقلا) والى جهة الغرب منها ارزنجان ثم ارجيش على بحيرة وان ووان المنسوبة اليها هذه البحيرة وهي في الطرف الشرقي منها

وفي الجهة الشرقية من سلسلة جبال ارمينيا جبل الجودي او أَراراط الذي رست عليه سفينة نوح . ومن أنهرها الفراء وأراس المعروف عند العرب بنهر الرّس وينحدر من الجبال قرب ارزروم ويمر بين مقاطعتي القارص وارزروم ويقطع كرجستان حتى يلتقي مع نهر كور الآتي من اعالي القارص ويصبان في بحر الخزر

وامّا القوقاز فيحدها شمالا الروسي وجنوبا العجم وتركيا آسيا وشرقا بحر الخزر الذي يفصلها عن بقية آسيا الروسية وغربا البحر الاسود ويسمى العرب هذه البلاد جبال كوه قاف وبلاد القبقق وربما دعوها باسم بلاد الران (أَرَان) من قبيل تسمية الكل باسم الجزء . فن أقسام هذه البلاد الجنوبية ايريا أو كرجستان وعاصمتها تفليس على نهر كور وهي جزء من بلاد شروان الممتدة شمالاً الى داغستان ويظهر من سياق خبر الفتح في تاريخ البلاذري ان العرب كانوا يسمون هذا الجزء كورة جرزان وانه يمتد غرباً الى آسيا الصغرى. ومن مدن الران الشهيرة ايروان وفيها كنيسة كبرى للارمن ومن مدنه المشهورة عند العرب منجليس وجرزان وبرْدعة والباب أبواب الابواب^(١) والليقان : قال الاصطخري : ليس في أَرَان مدينة أكبر من بردعة والباب وتقليس ومن اقسامه الشمالية بلاد الجركس في الجهة الشمالية من جبال قوقاز ويمجري فيها نهر قوبان الذي يصب في البحر الاسود ونهر كوما وترك (تهرك) الذان يصبان في بحر الخزر : ومن

(١) قال القرماني في تاريخه ما خلاصته ان باب الابواب على شاطئ بحر الخزر وان سبب هذه التسمية ان كبرى انوشروان لما بنها جعلها على سور في البحر يمتد مسافة شاسعة وجبل له ابواباً اسكن في كل باب قوماً يمتنون سكان البلاد المتصلة بالجبل من المعجوم على بلاده

أقسامه داغستان على بحر الخزر وفيها يجري نهر سمور في السهول الواقعة شمال داغستان . ومن مدينتها الشهيرة باكو التي فيها منابع النفط ولعلها التي يسميها القرماتي في جغرافيته بالويه . ودر بند على شاطئ بحر الخزر وهي ذات المضيق المعروف بمضيق در بند الذي اجتازه عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي يحبسه الى السهول الشمالية حيث قتل على نهر ترك الذي يسميه العرب نهر بلنجر كما سيأتي الكلام على ذلك

وأما فتح ارمينيا والقوقاز فقد اضطربت الروايات في فتحهما لتعدد النزوات التي غزاها المسلمون لهذه البلاد في خلافة عمر وعثمان رضي الله عنهما فبعضها يقول ان الفتح الاول لهذه البلاد كان سنة ١٨ على يد بكير ابن عبد الله وعبد الرحمن بن ربيعة الباهلي وحذيفة بن اليمان من جهة الشرق وحبيب بن مسلمة الفهري من جهة الغرب وان عبد الرحمن قتل يومئذ في بلنجر وفي بعضها ان عبد الرحمن قتل ثمة سنة ٣٠ هـ في خلافة عثمان وفي بعضها ان الذي قتل في بلنجر اخوه سلمان وذلك سنة ٢٦ وبعضها لا يقول بقتل سلمان بل بلوغه مدينة الباب فقط في غزوة الثانية والذي يؤخذ من مجموع الروايات التي جاءت في فتح ارمينيا ان عبد الرحمن وأخاه سلمان قتلا في بلاد الترك أو الخزر على نهر ترك الذي يسميه العرب نهر بلنجر وقد ذكر ذلك أبو عمر بن عبد البر في الاستيعاب في ترجمة كل من عبد الرحمن وسلمان وجاراه على ذلك ابن الاثير في أسد الغابة الا انهما لم يحققا السنة التي قتل فيها سلمان بل قالوا قيل انه قتل سنة ٢٦ وقيل انه قتل سنة ٢٨ وقيل سنة ٣٠ وقالوا ان أخاه عبد الرحمن قتل لثمان سنين مضين من خلافة عثمان والاختلاف في زمن قتل سلمان وعبد الرحمن باختلاف بالضرورة في زمن الفتح أيضاً

والظاهر ان الاضطراب في هذه الروايات عند مؤرخينا أدخل النلط في سرد أخبار هذا الفتح على مؤرخي الانرج أيضاً فقد ذكر ديفرجي ان عبد الرحمن غزا ارمينيا قبل قتل يزدجرد بمدة ولم يبين تاريخ دخوله ارمينيا ثم نقل عن احمد وورخيهم وهو المسيوسان سرمان خبر دخول سلمان وحبيب وفتحهما البلاد في خلافة عثمان سنة (٤٣٩ م) اي سنة (١٨ هـ) مع ان الخليفة في هذا التاريخ كان عمر بن الخطاب وان سلمان قتل في بلنجر في هذه النزات وجلا العرب عن ارمينيا بعد قتله ثم قال لكن العرب طادوا اليها بقوة عظيمة سنة (٦٤٦ م) (٢٦ هـ) واكرهوا امراء البلاد على دفع الجزية

ويؤخذ من هذا ان ديفرجي وم بالتاريخ فوضع الحرب الثانية في مكان الاولى اذ لاخلاف بين المؤرخين في ان العرب دوخوا ارمينيا مرتين الاولى على عهد عمر والثانية على عهد عثمان وقد أثبت هذا تواريخ الارمن أيضاً وأشار اليه القس جبرائيل النانجي في مختصر تاريخ الارمن وان لم يذكر أسماء الفاتحين من العرب في الحرب الاولى والثانية ولم يبين تاريخهما بالضبط ولا عبرة بخطأ ديفرجي بالتاريخ اذ الثابت عنده وعند مؤرخينا ان الحرب وقعت على عهد عمر مرة وعلى عهد عثمان مرة وكانت الاولى سنة (١٨ هـ) والثانية (سنة ٢٦ هـ) وانما تشابه الوقائع وسلوك الفاتحين طريقاً واحداً في الفتح الاول والثاني أدخل هذا الوم على مؤرخي الانرج لذا رأيت ان أمحص هذه الروايات وأسوق الخبر ملخصاً عن مؤرخينا وما ورد في تاريخ ديفرجي ومختصر تاريخ الارمن على وجه لا يضطرب فيه الدهن فأقول قد كان بكير بن عبد الله وعُتْبَةُ بن فرقد فتحا في خلافة عمر (رض)

بلاد آذربيجان الواقعة الى الشرق من ارمينيا ولما كتب بكير الى عمر بالفتح كتب عمر الى سراقه بن عمرو بنزوا الباب وجعله على حربها أي اميراً للحرب وجعل عمر على مقدمة سراقه عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي وعلى احدى مجنبيه (جناحيه) ابن أسيد الغفاري وعلى الأخرى بكير بن عبد الله المتقدم وعلى المقاسم سلمان بن ربيعة وكتب الى حبيب بن مسلمة الفهري ان يمد سراقه وهو يومئذ بالجزيرة ونهض سراقه على هذا الترتيب من البصرة ولما سارت هذه الجيوش تقدم عبد الرحمن بن ربيعة الى ارميننا الشرقية وأخذ يفتح البلاد حتى بلغ الباب على شطوط بحر الخزر والمك عليها يومئذ شهر يار فكتبه شهر يار واستأنه ولما فرغ سراقه من الباب بعث الامراء والقواد الى ما يليه من بلاد ارمينيا فارسل بكير بن عبد الله الى موقان وحبيب ابن مسلمة الفهري الى تقليس عاصمة كرجستان وحذيفة بن اليمان الى جبال اللان (القوزاق) فاشتبك جنوده في أطراف ارمينيا مع الامير اوهان ابن كامسارا كان وأخيه ديران فقتلا ونشت جنودهما وذلك بخيانة أحد قواد الارمن المسمى ساحور الذي خان اوهان وانضم بجيشه الى العرب كما يقول ديفرجي وصاحب مختصر تاريخ الارمن

واما حبيب بن مسلمة الفهري فقد قصد كرجستان وعاصمتها تقليس فنهض له تيودور احد امراء البلاد وكانت يومئذ منقسمة على بعضها واجتهد في ان يضم كل امراء ارمينيا تحت راية واحدة لقتال المسلمين فلم يفلح مع انه كان يساعده على هذا القصد البطريك استراس الذي يش من نجاح مساهمات كدأ وبينما كان الارمن يشتغلون في اقامة بطريك غيره اذ فاجأهم جند الاسلام بقيادة

حياب بن مسلمة الفهرى ووضعوا الحصار على مدينة دوثان^(١) التي هي مقر
البطريرك ويقول ديفرجي ان الحصار بدأ في نوفمبر سنة (٦٣٩ م) وهو
يوافق ذا القعدة (سنة ١٨ هـ) واستمر الى اليوم السادس من يناير من السنة
التالية وهو يوافق يوم ٥ محرم ٥٠ من سنة (١٩ هـ) حيث فتحها حبيب ثم أخذ
بإتمام فتح ارمينيا وكرجستان ففتح وان ونخشوان وسيس على الضفة الثانية
من نهر الرس ويسميه الجغرافيون (أراس وأرا كس) ومنها إلى ارمينية
الغربية ثم عطف على ايريا التي هي جزء من شيروان وكرجستان الحالية
واخذ عاصمتها تقايس والمدن الأخرى الكبرى وفي أثناء ذلك مات سراقا
واستخلف عبد الرحمن بن ربيعة فأقره عمر (رض) على قُرج الباب وأمره
بنزول الترك فصار شمالا واستخضع أكثر بلاد الجبل الممتدة على شطوط بحر
الخرز وكان سكانها من الجهالة والتوحش على جانب عظيم وأمن عبد الرحمن
في البلاد حتى بلغ دربند واجتاز مضيقها إلى السهول الشمالية وبلغت خيله
على مائتي فرسخ من بلنجر ثم عاد إلى الباب ولم يزل يردد الغزو فيهم حتى
قتل في إحدى غزاته على نهر ترك (نهرك) الذي يسمى العرب نهر بلنجر
قتله خاقان ملك الخزر واخذ الراية أخوه سلمان وخرج بالناس فسلك طريق
جبلان شمالي ارنجبان وبمضهم سلك طريق الباب إلى ارمينيا وهنا نقطة
الخلافا بين اللورخين هل قتل عبد الرحمن في خلافة عمر أو في خلافة
عثمان أم قتل هو في خلافة عمر وأخوه في خلافة عثمان فإذا سلطنا بما رواه
الطبري من أن عثمان كان أمد عبد الرحمن بأخيه سلمان وأن الفارين من
جند عبد الرحمن اتفقوا بسلامان في الطريق فنجاه الله فتكون وفاة عبد الرحمن

في خلافة عثمان ولا عبرة بتعيين السنة التي قتل فيها بل العبرة في الفتح وهل حصل في زمنه أم لا وما لا خلاف فيه أن عبد الرحمن بلغ في فتوحه شمال القوقاز من جهة بحر الخزر كما بلغه حبيب من جهة البحر الا-ود في خلافة عمر بن الخطاب اي ما بين سنة ١٨ وسنة ٢٠ هـ الا أن ذلك الفتح كان فتحاً هيناً على الجزية ثم تراجع الامراء الذين فرقهم سراقه بن عمرو للفتح كما نقل ذلك ابن خلدون في كلامه على فتح جبال ارمينيا الا عبد الرحمن ابن ربيعة فقد بقي في بلاد الخزر . وما يؤيد ان هذا الفتح لم يكن فتحاً ثبت فيه البلاد على طاعة الخليفة ما نقله ابن خلدون ايضاً من أن سراقه كتب الى عمر يخبر الامراء وتوجيههم الى فتح تلك البلاد : فلم يرج عمر تمام ذلك لانه فرج عظيم : أي أن عمر لم يكن على ثقة من امكان فتح تلك البلاد وتملكها لا تساع فروجها اي ثنورها وتثاني اطرافها التي تحتاج الى كثير من الجند المرباط ولعله صدق حذره حتى قال ديزرجي ان المسلمين اضطروا عقب ظفر انزر على نهر ترك الى الجلاء عن كل ارمينيا وعادوا اليها بقوة اعظم سنة (٦٤٦ م) أي سنة (٢٦ هـ) وهي السنة التي وجه فيها عثمان (رض) حبيباً وسلمان الى استرداد البلاد وفتح ارمينيا والقوقاز ففتحهاها وكان الفتح الاول في الحقيقة تمهيداً للفتح الثاني الذي صارت به البلاد تابعة الى اليوم للدول الاسلامية ولم تنتقض الا في فترات قليلة ثم استتب فيها الامر للمسلمين وقد أشار صاحب مختصر تاريخ الارمن الى تسليم الارمن بعد الحرب الثمانية للعرب على عهد ولاية سنباط بن فارازديروس من قبل امبراطور القسطنطينية اذ كان الارمن طلبوا والياً من قبله على بلادهم بعد اختلال أمر دولة الفرس التي كانت متسلطة عليهم وزالت ساططها منذ بدأت حروبها مع العرب فول

الامبراطور عليهم قارازديروس والد سنيباط وتولى مقدار سنة ومات وأخلفه ابنه سنيباط

واليك بيان ما ذكره المؤرخون عن سبب ارسال عثمان (رض) لحبيب وسلمان الى ارمينيا وكيفية فتحهما للبلاد وذلك سنة (٢٦ هـ) ولا عبرة بما يوجد في سياق خبر الفتح الثاني من الشبه بسياق الخبر الاول فان حبيباً وسلمان سلكا على ما أرى في هذا الفتح عين الطريق الذي سلكاه في الفتح الماضي اي ان سلمان أخذ الى القوقاز من شرق ارمينيا وحبيباً أخذ اليها من قلب ارمينيا وغربها وقد أشار ديفرجي في كلامه على فتح ارمينيا الى ان العرب لما عادوا الى فتحها في المرة الثانية سنة (٦٤٦ م) (٢٦ هـ) انتهوا الى اراراط من الولايات التي دخلوا اليها أول مرة

انقضت ارمينيا وآذربيجان ايضاً بعد الفتح الذي كان في خلافة عمر (رض) أما قلة الجنود المربطة في البلاد ودخول الوهن على نفوسهم بعد قتل عبد الرحمن بن ربيعة ثم تجميعهم الى الاطراف والنفور التي من جهة فارس والجزيرة . واما لأن الامراء الذين فتحوا البلاد يومئذ اكتفوا من السكان بالجزية ثم تراجعوا الى النفور كما تقدم ذكره لثقتهم بضعف امراء البلاد عن النهوض الى الثورة والخروج عن الطاعة . او لعدم كفاية الجند الذين معهم للمحافظة على البلاد وبسط جناح السلاطة على تلك الارحاء السحيقة عن مقر الخلافة البعيدة عن مستودع القوة والامداد كالبصرة والكوفة والشام فلما استخاف عثمان (رض) وعزل عتبة بن فرقذ عن اذربيجان بلنه ان البلاد انقضت فاستغزى الوليد بن عقبة والي الكوفة فزاعها فصالحه أهل كور آذربيجان على صلح حذيفة بن اليمان وبعث سلمان بن ربيعة الباهلي الى ارمينيا

في اثني عشر ألفاً فسار إليها وأنحن ثم انصرف الى الوليد وعاد الوليد الى الكوفة وجعل طريقه على الموصل فلقبه كتاب عثمان ان الروم أجلبوا على معاوية بالشام فابث اليهم رجلاً من أهل النجدة والبأس في عشرة آلاف فخطب الوليد في الجند واستحثهم على نصرة أهل الشام فانتدب منهم ثمانية آلاف فسار بهم الى الشام ثم دخلوا بلاد الروم مع حبيب بن مسلمة الفهري فشنوا الغارات واستفتحوا الحصون

المعروف ان مؤرخينا اذا ذكروا بلاد الروم انما يمتنون بها آسيا الصغرى التي كانت يومئذ تابعة لامبراطورية القسطنطينية وكل ما هو تابع لها من الجزر ايضاً وربما اطلقوها احياناً على كل البلاد التي تلي الثغور الشامية والجزرية وهي ارمينيا والاناطول فاذا اعتبرنا هذا الاطلاق في هذه الرواية فيكون فتح ارمينيا على عهد ولاية الوليد بن عقبة على الكوفة والا فيكون مسير هذه الجنود الى بلاد الروم لصده هجمة أرادها الامبراطور قسطنطين على سورية أو لامداد أهل ارمينية على حبيب مسلمة الفهري كما ترى في الرواية الآتية التي هي أصح الروايات الواردة في أخبار فتح ارمينيا في خلافة عثمان وهي

لما استخلف عثمان (رض) كتب الى معاوية بولايته على الشام وولى عمير بن سعد الانصاري الجزيرة ثم عزله وجع لمعاوية الشام والجزيرة وثغورها وأمره ان يغزو شمشاط وهي ارمينيا الرابعة أو يغزوها وقد كان حبيب بن مسلمة الفهري فتحها مع عياض بن غنم في خلافة عمر ثم أقفلت. وكان لحبيب رضي الله عنه أثر جليل في فتوح الشام والجزيرة ورمينيا فوجّهه معاوية في ستة آلاف مقاتل الى فتح ارمينيا وقيل بل كتب اليه عثمان يأمره

بذلك فمض اليها حتى أتاخ على قالقلاسته (٥٢٦) فخرج اليه أهلها فقاتلهم حتى أُلجأهم الى المدينة فطلبوا الصلح على الامان او الجزية فأجابهم الى ذلك فجلا منهم من جلا وأقام من أقام

وقولهم ان حبيبا نهض الى قالقلا يدل على ان ما يليها من البلاد الى الجزيرة لم يخرج يومئذ عن الطاعة اذ ان المؤرخين لم يذكرها لحبيب قتالاً مع أحد فيما دون قالقلا . ولما فتح حبيب قالقلا أقام عليها أشهراً قبله ان بطريق ارمنيافس واسمه الموريان قد جمع له جموعاً عظيمة وانضمت اليه امداد أهل اللان واخاز وسندرم الخزر . وقال ابن الاثير ان ارمنيافس هي بلاد ملطية وسيواس واقصرا وقونه وما والاها من البلاد الى خليج القسطنطينية . وهذه الزيادة لم يذكرها البلاذري ولا غيره من المتقدمين في سياق هذا الخبر وانما ذكرها ابن الاثير من عنده وهي خطأ على ما أرى اذ ليست الولايات التي ذكرها ابن الاثير من ارمنيا بل هي من ولايات آسيا الصغرى التابعة لامبراطورية القسطنطينية وانما كانت سيواس قديماً تعتبر من ارمنيا ثم انضمت الى الامبراطورية الشرقية فاما ان يكون الموريان يومئذ بطريقاً على ارمنيا الغربية قسموه والى ارمنيافس وهو الذي أجلب عليهم بمجموع من بلاد الخزر والقوقاس وارمنيا الغربية ولا دخل في هذه التسمية لقونه واقصره وغيرها من ولايات الامبراطورية الشرقية واما انه كان والياً على سيواس التي هي ارمنيا الامبراطورية وأجلب عليهم بمجموع رومية من هذه الولايات الاسيوية من قبل امبراطور القسطنطينية وعندي ان الاول ارجح

لما انتهى الى حبيب هذا الخبر كتب الى عثمان (رض) يسأله المدد

فكتب الى معاوية ان يشخص اليه من أهل الشام والجزيرة قوما ممن يرغب في الجهاد فبعث اليه معاوية الذي أرسلهم قائلين وأقطعهم بها القطائع وجعلهم مرابطة بها وكتب أمير المؤمنين عثمان الى سعيد بن العاص ايضا وهو عامله على الكوفة بعد الوليد يأمره بإمداده بجيش عليه سلمان بن ربيعة الباهلي وهو سلمان الخير وكان غزاة فاضلاً خيراً فسار سلمان بستة آلاف من أهل الكوفة وقد اقبلت الروم ومن معها فقتلوا على الفرات وقد ابطأ على حبيب المدد ورأى حبيب ان بينهم ليلاً فأمر جنوده فيبتوم فاجتاحوهم وقتلوا قائدهم

ومما يؤثر عن شجاعة النساء المسلمات وقوة جاشهن ومشاركتهن للرجال بشدائد الحروب يومئذ ان أم عبدالله الكلبيه امرأة حبيب قالت ليلتذ له : أين موعذك : قال سرادق الطاغية (يعني الموريان) او الجنة : فلما انتهى الى السرادق وجدها عنده

وحق لنساء مثل هذه المرأة الفاضلة التي تسابق الرجل الى الشرف او الموت أن يرين رجالاً عظاما وابطالاً كراماً مثل أولئك الرجال الذين فتحوا تلك الممالك الواسعة وسادوا على الامم الكثيرة . وما أقبح بالمرأة ان تفرط بالرفاهة وتستلم لموامل الضعف والسكينة وهي أم الرجل الذي تقوم على كواوله دعائم الحياة اليتية فاماً سعيدة واماً شقية

ثم ان سلمان ورد وقد فرغ حبيب فأراد سلمان ان يتأمر على حبيب فأبى عليه حبيب حتى قال أهل الشام اتد همنا بضرب سلمان فقال أوس ابن مغراء في ذلك وهو من جند سلمان

فان تضربوا سلمان تضرب حبيبكم وان ترحلوا نحو ابن عفان ترحل

وان تمسكوا فالتغر ثمر أميرنا وهذا أمير في الكتاب مقبل
ونحن ولادة الثغر كنا حماة لبالي نري كل ثغر ونسكل
هكذا روى البلاذري في تاريخه ان الاختلاف بينهما وقع في هذه
الغزوة وذكر البيت الاول من الايات الثلاثة لكن الطبري أورد هذه
الايات في أخبار سنة (٣٢ هـ) وقال ان هذا الاختلاف وقع بينهما في هذه
السنة في بلاد الخزر حيث كان سعيد بن العاص يستعمل سلمان على ثغر
الباب وأمه عثمان بجيب بن مسلمة الفهري وفي البيت الثاني والثالث ما يدل
على ان هذا الخلاف كان في الباب اذ كان ثغر المسلمين يومئذ وهو تابع
لعامل الكوفة وأمره يومئذ سلمان كما يظهر ذلك من قوله وان تمسكوا الى
آخر البيت فاذا صح ان هذه الحادثة كانت سنة ٣٢ فيكون سلمان لم يقتل
في الخزر وانما الذي قتل أخوه فقط وذلك لان الذي كان يغزو الخزر يجند
الكوفة من الباب يومئذ هو حذيفة بن اليمان وكان أميراً للحرب فيها وما زال
يفزوم حتى قتل عثمان (رض) كما روى الطبري في تاريخه
لما انتهى سلمان الى حبيب وقد فرغ من القوم سار الى غزو أران
ومن ثم اترق القائدان فتوغل حبيب في ارمينيا الغربية متجهاً الى الشمال
واتجه سلمان الى ارمينيا الشرقية آخذاً نحو الشمال ففتحا البلاد التي بين البحر
الاسود وبحر الخزر حتى القوقاز حبيب من جهة الغرب أي من جهة البحر
الاسود وسلمان من جهة الشرق أي من جهة بحر الخزر. فأتا ما فتحه
حبيب بن مسلمة من البلاد فترجته الى خبر فتوحاته الذي سيرد في ترجمته
ان شاء الله لاننا عزمنا ان نورد له ترجمة خاصة مع رجال عثمان رضي الله عنه
وعنهم أجمعين

وأما سلمان فإنه سار الى أران ففتح مدينة اليلقان (فيتقران) صلحا واشترط على أهلها اداء الجزية واخراج ثم اتى بردعة وعسكر على نهر الثرثور على فرسخ منها فامتنت عليه فعانها أياماً فصالحه أهلها على مثل صلح اليلقان وفتحوا له أبوابها فدخلها وأقام بها ووجه خيله ففتحت غيرها من البلاد والرسايق في أران ودعا اكراد البوشنجان (او البلاسجان) الى الاسلام فقاتلوه فظفر بهم فأقر بعضهم على الجزية وأدى البعض الصدقة ممن دخلوا في الاسلام ثم سار الى مجمع نهر الكر (كور بالكاف الثقيلة) والزس «أراس» فمبر الكر ففتح قبالة وكل البلاد الواسعة التي على الضفة الشمالية من نهر الكر ويسمى ديفرجي بلاد -شاكى ثم دخل بلاد سشيوان وصالحه صاحب سكن وشيروان والباب وكل هذه البلاد واقمة الى الشمال الشرقي من نهر الكر حتى داغستان ومن ثم اختلف للورخون فبعضهم قال ان سلمان انتهى الى الباب ولم يتجاوزها ومنهم ابن خلدون وبعضهم يقول انه استخضع كل امرءة الجبل ثم اجتاز مضيق دربند حيث قُتل مع معظم جيشه على نهر بلنجر وفيه أوفى أخيه عبد الرحمن وفي قتيبة بن مسلم فاتح تركستان يقول ابن جماعة الباهلي مفتخراً بهما لانهما باهليان

وانّ لنا قبرين قبر بلنجر وقبر بصيفستان ياله من قبر فذاك الذي في الصين عمت فتوحه . وهذا بأعلى الترك يسبق به القطر

ولا جرم ان قتيبة وسلمان وأخاه ليسو بفخر باهلة فقط بل هم وأمثالهم من الفاتحين غر الأمة الاسلامية والذكر الخالد لها الذي يمثل عظمة رجالها الفاتحين تمثيلاً تزدحم به صفحات التاريخ

هذا ما انتهى اليه تحقيقنا في فتح ارمينيا والقوقاز الذي بلغ به المسلمون
نهر ترك الذي يصب في بحر الخزر ماراً في السهول الواقعة وراء جبل القوقاز
وفي اعتقادي ان المسلمين لو لم ينكبوا بنكبة نهر ترك ومخرب الخرز ما بينهم
وبين مدينة الباب من البلاد والقلاع صدأ لهجائهم التولية على تلك
الاصمقاع السحيقة كما ذكر ذلك سديو لتجاوزا في فتوحاتهم يومئذ نهر
قوما وأمنوا في روسيا الشرقية على قسمين قسم ينحطف على بلاد القلموق
واستراخان ويدور حول بحر الخزر أي بحر قزوين حتى ينتهي الى جرجان
حيث يلتقي بالجيوش الاسلامية الضاربة في انحاء ولاية خراسان ويسير الى
معاونة الجيوش الآخذة بتلايت يزدجرد الذي قُتل على نهر الرغاب .
وقسم يتبع مجرى نهر ولغا الى قازان وما والاها والله أعلم

❦ دخول معاوية الى بلاد الروم ❦

﴿ وفتح قبرص ﴾

كان اولئك الفاتحون كالتيار الجاري اذا صُدَّ من جهة اقلب الى جهة
أخرى فان تذاصر الخزر على قتال المسلمين واجتماعهم لصدم عن التوغل فيما
وراء بحر قزوين حول وجهه الفاتحين نأية الى بلاد الروم وقد كانت امبراطورية
القسطنطينية منذ فعل عنها المسلمون مكر وسورية والجزيرة تنظر الى
جيوش المسلمين نظر الحذر وتراقب حركات الجيوش الاسلامية مراقبة
الواقف لعدوه بالرصاد وكان القواد وزعماء الفتح الاسلامي عرفوا من الدولة
البيزنطية هذا الحذر فتحولوا عن مهاجمتها الى جهات أخرى وهكذا الى سنة
(٢٥ أو ٢٦ هـ) حيث أغار معاوية بن أبي سفيان على الاناضول من جهة

اقلیمی قبادوکیا و فریجیا فاخذ عمودية ^(١) ثم ارتد ولو رأى غرة من الروم
لامن في البلاد حتى جدران القسطنطينية لكن الظاهر انه وجد القوم في
مكانة من اليقظة والتحصن وجد بها الوصول الى بغيته من جهة البر أمراً دونه
الصعاب فاتجه خاطره الى البحر وقد كان شديد الرغبة بالنارة على سواحل
الاناضول وجزر البحر الابيض من عهد عمر بن الخطاب ولكن عمر رضي
الله عنه لم يأذن له بذلك فاستشار عثمان رضي الله عنه هذه المرة اي سنة ٢٧
بغزو الروم من جهة البحر فأذن له على شرط ان يخير الناس فن اختار الفزو
في البحر يحمله معه فأعد لهذه النزوة اسطولاً من سواحل الشام وكتب
الى عبد الله بن سعد بن أبي سرح عامل مصر باعداد اسطول آخر واستعمل
عبد الله بن قيس الجاسي على البحر وسار الاسطولان فاجتمعا في قبرص
فصالحهم أهلها بعد قتال شديد على سبعة آلاف دينار كل سنة يؤدون الى
الروم مثلها لا يتمتعهم المسلمون عن ذلك وليس على المسلمين منهم من
أرادهم وعليهم أن يؤذوا المسلمين بمسير عدوهم اليهم ويكون طريق المسلمين
الى العدو عليهم . بمعنى ان تكون قبرص مستودعاً حرياً في البحر الابيض
للمسلمين ومركز اتصال بينهم وبين اساطيلهم الماخزة في هذا البحر تلجأ
اليها عند الحاجة

(١) كبادوكيا مقاطعة في الجهة الشرقية من آسيا الصغرى مما يلي ارمينيا وكانت
تسمى قديماً بهذا الاسم و فریجیا او فروغیا مثلها أيضاً وهي من المقاطعات الوسطى
في آسيا الصغرى واما عمورية فقد قال لاروس في قاموس العلوم الجديد
(Nouveau Larousse illustré) انها من مدن فریجیا الكبرى واقعة على
حدود غلاطية وكانت موطن ومنشأ الامبراطور تيوفيل وقد تخربت في حروب المسلمين
ضد الامبراطورية الشرقية

وقد ذكر سديو في تاريخه ان معاوية فتح سنة (٢٩ هـ) أيضاً اقريطش (كريد) وجزيرة كوس وجزيرة رودس ومؤرخونا لم يقولوا بهذا الظاهر ان هذه الجزر فتحها معاوية في خلافته ايام هجراته المتتابعة على سواحل الروم وتدميره لاسطولهم العظيم ثم محاصرته للقسطنطينية كما سيأتي خبر ذلك كله في سيرة معاوية رضي الله عنه

✧ فتح بلاد المغرب ✧

✧ وجغرافيتها ✧

بلاد المغرب أو افريقيا الشمالية الغربية يحدها من الشمال الاقياوس الاطلانتيك ومضيق جبل طارق والبحر المتوسط وشرقاً بلاد مصر والبحر المتوسط أيضاً وجنوباً الصحراء الكبيرة وغرباً الاقياوس وكانت تنقسم في صدر الاسلام الى ثلاثة أقسام كبرى وهي (المغرب الادنى) وفيها ولايتا طرابلس وتونس وكانت قاعدتها القيروان بالقرب من تونس (والمغرب الاوسط) وهي المعروفة بالجزائر وقاعدتها تلمسان ومدينة الجزائر على البحر المتوسط (والمغرب الاقصى) وقاعدته فاس ومراكش . وينقسم الآن كل من هذه الاقسام الى أقسام صغرى فطرابلس الغرب تنقسم الى ثلاثة أقسام طرابلس وفزان وبنغازي وهي تابعة للدولة العلية (وتونس) وهي ولاية مستقلة تحت حماية فرنسا وهي تنقسم الى أقسام كثيرة صغرى (والجزائر) وهي تنقسم الى ثلاثة أقسام كبرى وهي الجزائر . ووهران وقسنطينة وهي تابعة للدولة الفرنسية وأما القسم الثالث وهو المغرب الاقصى فاشهر أقسامه

يحكمه الآن مولاي السلطان عبد العزيز^(١) وأشهر مدن المغرب الادنى : طرابلس الغرب : وهي فرصة بحرية : وبرقة : وكانت تسمى قديماً انطابولس عمالات فاس . ومراكش . والسوس . ودرعه وتافيلالت وهو مستقل

(١) ما زال أهالي هذا المغرب في غفلة عن الطماع الدول الأوروبية في هذه البلاد وحكومتهم فوضى لا عناية لها بالتعليم وإنشاء دور العلم والصناعة الحديثة وتأسيس قواعد الحكومة على الأصول الجديدة التي تربط بها سعادة الأمم وقوتها حتى فاجأها الاتفاق الفرنسي الانجليزي الذي عقد بين هاتين الدولتين من بضعة شهور ومن مقتضاه اطلاق يد فرنسا في مراكش وعدم تعرض أنجليترا لها بشيء إذا أرادت أخذه هذه البلاد وقد بدأت الحكومة الفرنسية في التذرع بالذرائع السياسية للاستيلاء على هذه المملكة العظيمة ولم تسمح للحكومة المراكشية بلزاء هذا الخطر المقبل والعدو اللدود الا لقطاً لا يفي عنها شيئاً وإنما تحمي القوة والقوة بالعلم والثرية التي جعلت الأمة اليابانية في ثلاثين سنة من أقوى دول الأرض ولعمري ان استمساك أهل المغرب بالقديم وتحريمهم على أنفسهم الاخذ بكل أمر نافع لتوهم حرمة ذلك في الدين سيؤدي بهم الى ما انتهى اليه حال بقية الممالك الاسلامية في آسيا وأفريقيا كالهند والتركستان وتونس والجزائر والصومال وغيرها وأين من يفل ويتبصر . وينظر الى المستقبل ويتدبر . وقد نفي المسلمون بمرض الخمول فاصبحوا كالطير التي تعيش يوماً بيوم ولا تنظر الى ما يكون في الند ولو ذلك لثبته مسلو المغرب الى ترقى اوروبا منذ قرن لأنهم أقرب الامم جواراً لها ولاخذوا بالاسباب التي أوصلت جيранهم الى قمة المجد والقوة وألّفوا في افريقيا الشمالية من طرابلس شرقاً الى المحيط غرباً مملكة عظيمة من أخصب ممالك الأرض تحتوي على ١٦ مليوناً من النفوس اذا صارت لهم حكومة منظمة وانتشرت بينهم المعارف والعلوم لا يتيسر لدولة مهما كانت قوية ان تقدم على تزعم استقلالهم قط بل ولكانوا لهذا الهدم أصحاب السيادة على قسم كبير من اواسط افريقيا وغربها ولعل المستقبل بهذه الامية كفيل لاسيما متى شعر المسلمون هناك بألم الاستعباد واستأثروا بشيء من ثور المدنية الحديثة والله بما يأتي في الند علم

وفرضتها بنغازي : وتونس : وهي قرب اطلال قرطاجنة القديمة ^(١) وتسمى قديماً افريقياً وربما سموها اقليم تونس بهذا الاسم ثم سموها القارة كلها به من قبيل تسمية الكل باسم الجزء وهي على البحر ويلها : قابس : وبترزت وصطفورة المعروفة قديماً بصوفيطوله وبالقرب من تونس مدينة القيروان أسسها عقبة بن نافع القهري وجعلها قاعدة البلاد وبالقرب من القروان مدينة : رقادة : وإلى الجنوب الشرقي منها مدينة طفافس ومن مدن المغرب الاوسط الشهيرة مدينة الجزائر المعروفة بجزاثر مزغنة

(١) قرطاجنة مدينة عظيمة على البحر الابيض المتوسط أسسها الفينيقيون سكان سواحل سورية وكان لها في التاريخ القديم شأن عظيم ومنها ظهر القائد الشهير هنبال الذي غزا الرومانيين في عفر دالوم وما زالت قرطاجنة التي كانت ضرة رومة شجي في سلق الرومانيين حتى وإلى عليها الرومانيون النزوات وأخربها القائد سيون سنة (١٤٩) قبل المسيح والظاهر ان الخراب لم يأت عليها كلها بل حفظت شيئاً من روعها القديم الى العصر الاسلامي وتكرر عصيان أهلها وامتاعهم في حصونها العظيمة ولما اشتدت الفتنة الكبرى في افريقيا على عهد عبد الملك بن مروان أرسل حسان بن النعمان الفسافي لاستضعاف أهلها فقصده البربر وقاتلهم ثم قصد قرطاجنة واقتحمها ولما عاد عنها امتنعت ثانية فرجع اليها وحاصر أهلها حتى الجأهم للتسليم بعد ان فر منهم من طريق البحر من فر ثم أمر بنجرسها غربت وعفا أثرها ومن أقاضها عمرت مدينة تونس . وهذا التخريب وان عد عند الأتريين سيئة لحسان الا أنه عند السياسيين ليس بشئ لان الدول من دأبها ان يفي اللاحق منها أثر السابق واذا خرب المسلمون في افريقيا هذه المدينة فقد أقاموا مدناً غيرها ربما كانت أعظم منها كتونس والقيروان والقاهرة وغيرهن وانما تفضل قرطاجنة على غيرها باعتبار أنها أثر قديم من آثار أمة عظيمة كان لها شأن كبير في التاريخ . لذا فليس يبعد ان يأتي حسان ما أتاه ويأتيه غيره في كل دولة من الدول لاسيما وان اعتبار البلدان التاريخي الاثري لم يكن في تلك الصور بلانزلة التي انتهى اليها في هذا العصر

او مزغانان : ومدينة تلمسان : وهما من الاقليمين المعروفين قديماً بـموريتانية
القيصرية والسبتية : ومدينة قسطنطينية : وهي حاضرة الاقليم المعروف قديماً
بالقليم نوميديا : ومدينة مستغانم وهي على البحر ويصب قربها نهر الشليف
او شلف ومدينة بونه أو عتابه وهي على البحر المتوسط أيضاً ووهران
مثلها أيضاً

ومن مدن القسم الثالث مرا كش وقاس ومكتاس او مكتاسة لزيتون
في جهة الشمال والوسط وطاطوان وسبتة ومليلة على شواطئ البحر المتوسط
ومنادر وطنجة والرباط وسلا على شواطئ الاوقياتوس الاطلاتيك وطفيلة
والسوس في جهات الجنوب والجنوب الشرقي . ومن جبالها جبل درن وغمارة
ومديونة ويسر وكلها شعب من جبال أطلس الشهيرة

اما فتح بلاد المغرب فقد تقدم معنا في سيرة عمرو بن العاص انه فتح
برقة وطرابلس في خلافة عمر رضي الله عنه وضرب على أهلها الجزية ثم
عاد بعد ان استخلف عقبة بن نافع الفهري على البلاد وقيل انه لم يستخلفه
وان عثمان رضي الله عنه أرسله اليها لما أمر ابن أبي سرح بنزوها وتحرير الخبر
عن ذلك ان عثمان (رض) كان يستعمل على الحرب في مصر عبد الله بن سعد
ابن أبي سرح وأمره بنزوا فريقيا سنة (٢٤ هـ) أو سنة (٢٥ هـ) وقال له
ان فتح الله عليك فلك خمس الخمس من الثنائم فامر عقبة بن نافع بن
عبد القيس على جند وعبد الله بن نافع بن الحرث على آخر وسرحهما فخرجوا
الى افريقيا في عشرة آلاف وصالحهم أهلها على مال يؤدونه ولم يقدروا على
التوغل فيها لكثرة أهلها ثم ان عبد الله بن سعد بن أبي سرح شكاً عمراً
الى عثمان لخلاف وقع بينهما فاستقدمه عثمان واستقل ابن أبي سرح على

امارتي الخراج والحرب في مصر وكتب عبد الله يستأذن عثمان في قصد افرقيا ثانية ويستمدد فاستشار عثمان (رض) الصحابة فأشاروا به فجز المساكم من المدينة وفيهم جماعة من الصحابة وابناء الصحابة منهم ابن عباس وابن عمر وابن عمرو بن العاص وابن جعفر والحسن والحسين وابن الزبير وكثير غيرهم وساروا مع عبد الله بن سعد بن أبي سرح سنة (٢٦ هـ) ولقيهم عقبة بن نافع فيمنعه من المسلمين يرفقه ثم ساروا الى طرابلس فقاتلهم الروم قتالا خفيفا فبث عبد الله السرايا في كل ناحية وسار الى افرقيا (تونس) فقاتله عند مدينة يمتوبة وفي رواية سببلة حاتم (بطريق) افرقيا الشمالية من قبل امبراطور القسطنطينية واسمه غريغور ويسميه العرب (جرجير) بمائة وعشرين ألف مقاتل واشتبك بينهم القتال وجاءهم عبد الرحمن بن الزبير^(١) مدداً من قبل عثمان فشهد الحرب وقد غاب عنها عبد الله بن سعد فسأل عنه فقيل له انه سمع منادي جرجير يقول من يقتل ابن ابي سرح فله مائة ألف دينار وأزوجه ابنتي نخاف وتأخر عن حضور القتال فقتل له ابن الزبير تنادي أنت بأن من قتل جرجير فقلته مائة ألف وزوجته ابنته واستعملته على بلاده : وقد كان جرجير لما سمع بوصول المدد سقط في يده الا انه جاهد المسلمين جلاداً عظيماً فلما ابطأ عليهم الفتح أشار عبد الله بن الزبير على عبد الله بن سعد بأن يترك جماعة من ابطال المسلمين متأهين للحرب ويقاتل المدوّ بباقي المسكر الى أن يضجروا فيحمل عليهم بالآخرين على غرة ففعل

(١) الزبير هذا بفتح الزاي كما صححه في أسد الغابة وهو غير الزبير (بضم الزاي) ابن العوام والد عبد الله الذي قال بعض المؤرخين انه جاء مدداً لمبد الله بن سعد مع انه كان في الجيش الذي بعثه عثمان (رض) لابن سعد قبل هذا كما رأيت
(٧)

وركبوا من الهند الى القتال وألحوا على الاعداء حتى أتسبوم ثم افترقوا وقد
انهكهم التعب فركب عبد الله بن الزبير مع الفريق المستريحين وحملوا حملة
واحدة حتى غشوا عسكر جرجير في خيامهم فانهزموا وقتل عبد الله بن الزبير
جرجير (غرينوار) واخذت ابنته سبية فنفلها ابن الزبير وحاصر عبد الله بن
سعد بن أبي سرح سيطة ففتحها وكان سهم الفارس فيها ثلاثة آلاف دينار
وسهم الراجل ألف وهو فتح عظيم لم يفتح على احد مثله

ثم ان عبد الله بن سعد بعث سراياه الى انحاء البلاد وعليها القواد
ومنهم ابن الزبير فجالوا في اقطار المغرب غرباً وشرقاً وجنوباً فاعاروا من جهة
الجنوب على اقليم يزاسنه المعروف ببلاد النخل أو الجريد ومن الشمال
والغرب على اقليمي توميديا وموريتانيا في الجزائر ثم بلاد فاس ومراكش
المروفة بموريتانيا الطنجية وهكذا حتى اتقادت لهم البلاد الى بونغاز جبل
طارق ودفع أهلها لهم الجزية التي كانوا يدفعونها لقيصر الروم كما ذكر ذلك
سديو في خلاصة تاريخ العرب واما مؤرخونا فقد اختصروا جداً في أخبار
هذا الفتح وذكروا الصالح الذي عرّضه عظماء افريقيا على ابن سعد وهو
ان يعطوه ثلاثمائة قنطار من الذهب أي مليونين وخمسمائة ألف دينار
ونيفاً فقبل ذلك منهم وأرسل ابن الزبير بالفتح والحس الى أمير المؤمنين
عثمان فاشتراه مروان بمخمسمائة ألف دينار : قال ابن خلدون وغيره : وبعضهم
يقول اعطاه اياه « أي الحس » ولا يصح وانما اعطى عبد الله بن سعد بن
أبي سرح خمس الفزة الاولى

اما عبد الله بن سعد فن قاتل انه عاد الى مصر ولم يول على افريقيا أحداً
قال بهذا البلاذري في روايته عن الواقدي وقال الطبري ان عثمان صرف

عبد الله بن سعد عن افرقيا وولى عليها عبد الله بن نافع بن عبد القيس وقال ابن خلدون وغيره انه ولى عليهم واليا منهم ولعله الأصح كما يستدل على ذلك بمجى قائد من قبل امبراطور الروم وطرده للوالي الذي ولاه المسلمون كما سترى : هذا ولما أصاب ابن سعد من افرقيا ما أصاب ورجع الى مصر جهز قسطنطين بن هرقل (هراقليوس) امبراطور القسطنطينية أسطولاً كبيراً مؤلفاً من ستمائة مركب أراد ان يهاجم به الاسكندرية على قول ابن خلدون وابن الاثير لم يذكر الجهة التي كان يريد بها قسطنطين وفي ظني انه كان يريد افرقيا بدليل التجاء الامبراطور الى جزيرة صقليا (سيسيلى) بعد انكساره في هذه النزوة وهي قرية من تونس ولما بلغ المسلمون خروج هذا الاسطول خرج للملاقاة في البحر اسطولان أسطول من الاسكندرية مع عبد الله بن سعد واسطول من سورية مع معاوية بن أبي سفيان والتقىا معه في عرض البحر فقتلوا السفن الى بعضها واقتتلوا قتالاً شديداً حتى استحر القتلى فانهزم قسطنطين جريماً الى صقليا بما بقي معه من الروم ولما علم أهل صقليا بفراره قتلوه . وسمى المسلمون هذه النزوة غزوة ذات الصواري والمكان كذلك لكثرة ما كان فيها من الصواري

ثم ان الامبراطور قونستانس الثاني غضب على أهل افرقيا لما اعطوه من المال لعبد الله بن سعد لانه أكثر مما كانوا يهطونه لامبراطرة الروم واغتم فرصة اضطراب المسلمين واتقسامهم في التنازع على الخلافة فأرسل من قبله بطريقاً ليأخذ منهم مثله فأبوا قتالهم وطرد البطريق الذي ولوه عليهم بعد جرجير (غريغوار) فالتجأ الى معاوية بن أبي سفيان وقد كان اجتمع له الامر فنصره وبعث معه ابن خديج لمدحج البلاد وطرد الروم عنها ثانية كما سترى ذلك

في خلافة معاوية (رض)

﴿ تمة فتح بلاد فارس وخراسان وطبرستان ﴾

(وقتل يزدجرد)

علمنا مما تقدم في سيرة عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن المسلمين فتحوا أقساماً عظيماً من بلاد فارس أو مملكة الإكاسرة المعروفة قديماً ببلاد مادي وقد رأيت أن أبين هنا أقسام هذه المملكة ليكون القاري على بينة مما فتح منها على عهد عمر (رض) وما فتح على عهد عثمان (رض) فأقول بلاد فارس تنقسم الآن إلى ثلاثة أقسام فارس الغربية وهي مملكة إيران وفارس الشرقية وهي مملكة أفغانستان وبلوچستان وكان العرب يقسمونها إلى أقسام كثيرة يسمونها كور (القسم الشمالي منها) مما يلي أرمينيا غرباً والقوقاز شمالاً يعرف بكورة آذربيجان ومن مدنها الشهيرة تبريز وزنجان والبير والموقان والطلسان وإلى الشرق منها قزوين الواقعة شمال بلاد الجبل حيث كانت تسمى بلاد الديلم ثم إن شرقي هذا القسم في الجهة الجنوبية من بحر الخزر أو بحر قزوين طبرستان وجرجان ومن مدنها الشهيرة دماوند (أودنباوند) واستراباذ والدامغان وقومس في جهة الجنوب وأبيورد ونسا وسرخس ومر والشاهجان في جهة الشمال والشرق من هذا القسم والجزء الغربي منه يعرف الآن بمازندران (والقسم الغربي منها) يعرف بالعراق العجمي وخوزستان وبلاد الجبل ومن مدن العراق العجمي الشهيرة المدائن والنهروان على دجلة ومناذر وقصرشيرين ثم نهاوند وقاشان وأصفهان من بلاد الجبل والاهواز ورامهرمز والسوس وجنديسابور من خوزستان (والقسم الجنوبي منها) يعرف بفارس وكرمان ومكران أو كورة السند

(وتعرف الآن بلوجستان) وسجستان وهي بين مكران وخراسان ومن مدن فارس الشهيرة إصطخر وفساودارابجرد وكازرون وجور ثم جيرفت وهيد والسيرجان من مدن كرمان ثم مكران وقنداييل وقزبور وارمائل ويرون والديبل (تمر على المحيط الهندي من كرمان او السند) ثم زالتى على طرف المفازة المعروفة بمفازة كرمان (لعلها صحراء لوط) وزرنج التي يؤخذ منها الى وادي ستاروز والكش من ناحية الهند ورشت وناشوروز من سجستان (والقسم الشرقي والشمالي الشرقي) يعرف بخراسان وطخارستان وزابلستان وهذا القسم اكثره واقع الآن في أفغانستان وكان العرب يقسمونه الى اقسام كثيرة او كور فمنها كورة مرو وهراة وطوس ونيسابور من ولاية خراسان وغزنة وكابل من زابلستان وبلخ من طخارستان : وأشهر مدن خراسان نيسابور الواقعة في الجهة الشمالية الغربية من خراسان وطوس الى الشمال منها أيضاً ومن مدن نيسابور زام وبشت وباخرز وجوين وأبرشهر ويهق واسفرائن وأرغيان وغيرها ثم هراة ومر الروذ في الجهة الشرقية من خراسان ومن مدن هذه الجهة بوشنج وباذغيس وباغون وطاغون وسنج وغيرها أما طخارستان الواقعة شرقي خراسان وشمال زابلستان وجنوب السفليان فإن من مدنها الشهيرة بلخ وهي عاصمتها وتعد الآن من بلاد التار الجنوبية الواقعة جنوبي نهر جيحون والجوزجان والفارياب والطارقان وغيرها : وأما زابلستان فن مدنها الشهيرة كابل وغزنة اه

هذا ما احببت يانه من جغرافية هذه البلاد وأما فتحها فقد تقدم الخبر عن فتح القسم الاكبر منها في خلافة عمر (رض) وقد كنت رأيت اختلافاً في بعض الروايات عن فتح خراسان هل كان على عهد عمر أو على

عهد عثمان والذي اتفق عليه أكثر المؤرخين ان فتح خراسان وسجستان وقسم من طخارستان كان على عهد عمر بن الخطاب ثم انتقضت أكثر بلاد فارس فأعاد المسلمون الكرة عليها على عهد عثمان (رض) ودوخوا هذه المملكة الى المحيط جنوباً والهند شرقاً وجيخون شمالاً فاستكمل لهم فتح فارس الشرقية والغربية وجزء من السند وقسم من تركستان واليك بمجل خبر الفتح في السنة الثالثة من خلافة عثمان رضي الله عنه انتقضت آمد وبلاد الاكراد فغزم أبو موسى الاشعري والي البصرة يومئذ على الخروج لرد القوم الى الطاعة فحمل قتله على أربعين بغلاً بمعد ان كان يحض على الجهاد مشياً فتألب عليه أهل البصرة وذهب منهم وفد الى أمير المؤمنين عثمان فاستغفوه منه وتولى كبير ذلك غيلان بن خرشة الضبي فزاله عثمان وولى عبد الله بن عامر بن كرز بن ربيعة القرشي وهو ابن خال عثمان وكان ابن خمس وعشرين سنة وجمع له جند أبي موسى وجند عثمان بن أبي العاصي من عثمان والبحرين فصرف عبيد الله بن معمر عن خراسان وبثته الى فارس وولى على خراسان مكانه عمير بن عثمان بن سعد فاتخن فيها حتى بلغ فرغانة ولم يدع كورة الا أصلحها ثم ولى عليها في السنة التالية أمير بن احمر البشكري وعلى كرمان عبد الرحمن بن عيسى واستعمل على سجستان عبيد الله بن عمير الليثي فاتخن فيها الى كابل ثم عمران بن الفضل البترجي وعلى مكران عبيد الله بن معمر فاتخن فيها حتى بلغ النهر

ثم ان أهل فارس ناروا وانتقضوا بعبيد الله بن معمر فصار اليهم فالتقوا على اصطخر فقتل عبيد الله وبلغ الخبر ابن عامر فاستنذراً أهل البصرة وسار بالناس الى فارس وكان على مقدمته عثمان بن أبي العاصي وفي المجنبتين أبو

برزة الاسلمي ومقل بن يسار وعلى الخليل عمران بن حصين وكلهم له صفة
فلقية التائرون باصطخر قتل منهم مقتلة عظيمة وانهمزوا وفتح اصطخر عنوة
وسار بمدّها الى دار البجرد ومدينة جور وكان هَرَم بن حَيَّان محاصراً لها فلما
جاء ابن عامر فتحها ثم عاد الى اصطخر وقد انتقضت ثاية فحاصرها طويلاً
ورماها بالمجانيق وافتتحها عنوة ففنى فيها أكثر اهل البيوتات والاساورة
لاهم كانوا لجأوا اليها ووطئ بن عامر أهل فارس وطأة لم يزالوا منها في ذل
وكتب الى عثمان رضي الله عنه بالفتح فكتب اليه ان يستعمل على بلاد
فارس هَرَم بن حسان اليشكري وهرم بن حَيَّان العبدي والخريث بن راشد
والمنجاب بن راشد والترجمان الهجيمي وأمره ان يفرق كور خراسان على
جماعة فيجعل الاحنف بن قيس على المروين وحبيب بن قرّة اليربوعي على
بلخ وخالد بن عبد الله بن زهير على هراة وأمير بن أحر على طوس وقيس بن
الهيثم السلمي على نيسابور ثم ان عثمان رضي الله عنه جمع هذه الولاية قبل
موته لقيس واستعمل أمير بن أحر على سجستان

لما رجع ابن عامر الى البصرة بلغه نقض أهل خراسان ونكثهم
فأناه الاحنف بن قيس وقال له أيها الامير ان عدوك منك هارب ولك
هائب والبلاد واسمة فسرفان الله ناصرك وممرّ دينه فتجهز وسار واستخلف
على البصرة زياداً واستعمل على حرب سجستان الربيع بن زياد الحارثي وعلى
كرمان مجاشع بن مسعود السلمي وتقدم هو الى نيسابور وجعل على مقدمته
الاحنف بن قيس فأتى الطبيبين وهما حصتان وهما بابا خراسان ففتحها عنوة
ثم سار امزاهه الى أعمال نيسابور ففتحوا زام وقمستان وسهق وبشت ثم
تقدم ابن عامر وافتتح نيسابور وكل أعمالها وطوس كذلك وهراة وأعمالها

كما سيأتي تفصيل الخبر عن ذلك في سيرة ابن عامر ان شاء الله
وسير ابن عامر الاحنف بن قيس الى طخارستان فأتى سوانجر
فصاله أهلها على ثلاثمائة ألف درهم ثم مضى الى مرو الروذ فقاتله أهلها
ثم صالحوه وسير سرية فاستولت على رستاق بنغ فعظم الامر على أهل
طخارستان فاجتمع لقتاله أهل الجوزجان والطالقان والفارياب ومنهم ملك
الصغانيان (من تركستان الشرقية) فقاتلهم الاحنف قتالاً شديداً حتى
هزمهم وقل جمعهم وفتح البلاد المذكورة ثم سار الى بلخ وهي مدينة
(عاصمة) طخارستان فافتتحها ثم انمطف على خوارزم الواقعة على نهر
جيجون في تركستان الغربية وحاول فتحها فلم يتيسر له ذلك فعاد الى بلخ
وساكني الكلام على ذلك مفصلاً في سيرة الاحنف ان شاء الله

واما مجاشع بن مسعود السلمي الذي سار لفتح كرمان فإنه فتح حميد
ثم اتى السيرجان وهي مدينة كرمان فحاصرها أياماً ثم افتتحها وفتح جيفت
عنوة ثم سار في كرمان فاستخضع أهلها ودوخ مدينتها وهرب كثير من أهل
كرمان فلاحقوا بمكران وسجستان فأقطعت العرب أراضيهم فعمروها
واحتمروا لها القني في مواضع منها وأدوا العشر عنها

واما الربيع بن زياد الحارثي الذي سار الى فتح سجستان فإنه قطع
المفازة (لأهلها مفازة كوهستان وهي غير قوهستان التي مر ذكرها) فأتى
حصن زالق وأغار على أهلها وأسر الدهقان فافتدى نفسه بأن غرز عنزة^(١)
وغمرها ذهباً وفضة وصالحه على صلح فارس ثم فتح كركويه ثم اتى روست
بقرب زرنج فقاتله أهلها وأصيب رجال من المسلمين ثم انهزم أهلها ثم أتى

(١) العنزة بفتح الحاء طول من العصا وأقصر من الرمح وفيها زج كزج الرمح

فاثروذثم ثمرواذثم زرنج فتازلها وقاتله أهلها فهزمهم فصالحه مرزبانها على مال كثير ودخل المسلمون المدينة ثم ذهب الى وادي سناروز ثم رجع وأقام في زرنج سنة وعاد الى ابن مامر بعد ان استخلف عليها عاملاً فاخرج أهل زرنج العامل وامتنعوا فاستعمل ابن مامر عبد الرحمن بن سمرة بن حبيب ابن عبد شمس على سجستان فسار اليها فحصر زرنج فصالحه مرزبانها على ألفي الف درهم (مليونين) وغلب عبد الرحمن على ما بين زرنج والكش من ناحية الهند وغلب من ناحية الرخج على ما بينه وبين اللاون فلما انتهى الى بلد الداون حصرهم في جبل الروز ثم صالحهم ودخل على الزور وهو صنم من ذهب عيناه ياقوتان قطع يده واخذ الياقوتين ثم قال للمرزبان دونك الذهب والجوهر وانما اردت أن أعلمك انه لا يضر ولا ينفع . وفتح عبد الرحمن كابل وزابلستان وهي ولاية غزنة ثم عاد الى زرنج فأقام بها حتى اضطرب أمر عثمان فاستخلف عليها أمير بن الأحمر وانصرف فسادوا الى العصيان واما تم لابن مامر مثل هذا الفتح العظيم قيل له لم يفتح لاحد ما فتح عليك . فقال لا جرم لأجلن شكري لله على ان اخرج محرماً من موقي هذا : فأحرم بعرة من نيسابور وقدم على عثمان فاستخلف قيس بن الهيثم على خراسان فساد القوم الى العصيان وجمع أمير منهم اسمه قارن جمعاً كبيراً من ناحية الطبيين وأهل باذغيس وهرات وقهستان وأقبل في أربعين ألفاً لمحاربة المسلمين فاستشار قيس بن الهيثم عبد الله بن خازم وقال ما ترى . قال أرى ان تخلي البلاد فاني أميرها وممي عهد من ابن مامر اذا كانت حرب بخراسان فأنا أميرها وأخرج كتاباً كان قد اقتله عمداً فكره قيس منازعته وخلاه والبلاد وأقبل الى ابن مامر فلامه ابن مامر : قال جاني

بعده منك :

امّا ابن خازم فسار للملاقات قارن باربعة آلاف فلما قرب منه أمر الجند ان يدرج كل رجل منهم على زج رمحه قطعاً . ثمّ وسأ بالدهن أو النفط فلما أمسى أمرهم ان يشعلوا النيران في اطراف الرماح وانتهت مقدمته الى قارن نصف الليل فناوشوم وهاج الاعداء على دهش وكأوا آخين من البيات ولما دنا ابن خازم منهم ورأوا النيران يمتة ويسرة تتقدم وتأخر وتتخض وترفع هالمهم ذلك ثم غشيهم ابن خازم بمجنوده فاتهمزموا وقتل قارن وتم الفتح وكانت مكيدة ابن خازم سبب النصر فكتب الى ابن عامر بالخبر فرضي وأقره على خراسان فلبث عليها حتى انقضى أمر الجمل وأقبل الى البصرة فشهد وقعة ابن الحضرمي وكان معه في دار سنديل

هذا ما احيت ايراده من فتح فارس وخراسان وامّا طبرستان فقد كان فتحها على يدي سعيد بن العاص أمير الكوفة من قبل عثمان سنة (٣٠ هـ) وذلك ان سعيداً سار من الكوفة يريد خراسان فيجيش فيه جماعة من الصحابة منهم حذيفة بن اليمان وفيه الحسن والحسين وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو بن العاص وغيرهم وكان ابن عامر خرج من البصرة قاصداً خراسان فلما وصل سعيد وجد قد نزل ابرشهر فنزل قومس وهي صلح صالحهم عليها حذيفة بن اليمان بعد وقعة نهاوند ولم تنتقض وأتي جرجان فصالحوه على مائتي ألف ثم أتي طميسه وهي كلها من طبرستان متاخمة جرجان وهي على ساحل بحر الخزر اي بحر قزوين فقاتله أهلها قتالاً شديداً حتى صلى صلاة الخوف وضرب يومئذ سعيد أحد المشركين على جبل طاقه فخرج السيف من تحت مرقفه وحاصرم

فسألوا الامان فأعطاهم وافتتح سهل طبرستان والرويان ودنباوند وأعطاه أهل الجبال مالا. ثم كان المسلمون بعد ذلك يفتنون طبرستان ونواحها فربما أعطوا الاثاوة عفواً وربما أعطوها بعد قتال وما زالت هذه البلاد (اي جرجان وطبرستان) على شيء من الاستقلال يأبى أهلها الخضوع التام للدولة الاسلامية مدة الخلفاء الراشدين وبعض الامويين حتى استخضعها يزيد بن المهلب في خلافة سليمان بن عبد الملك بن مروان

﴿ مقتل يزدجر ﴾

كانت جيوش المسلمين في عهد عمر بن الخطاب ألبأت يزدجر للفرار الى حلوان ثم اصفهان وكانت كلما تقدمت في البلاد يفر أمامها حتى استقر على ما يقال في كرمان ولما انتقضت البلاد من فارس وخراسان على عهد عثمان ودوخها ثاثة عبد الله بن طامر كما رأيت أخذ بمطاردة يزدجر وأرسل في أثره هرم بن حيان فاتبه الى كرمان فهرب منها الى خراسان ثم لحق ببردالروز وكاتب ملوك الصين وفرغانة والخزر فامدوه فسار بهم الى سجستان وقيل الى جرجان فالتقى بجيوش المسلمين فهزموه فالتجأ الى مرو والشاهجان فمنعه صاحبها من الدخول وكتب الى نيزك طرخان من ملوك الترك يستقدمه لقتل يزدجر ومصالحة العرب عليه وان يعطيه كل يوم ألف درهم فجاء نيزك الى يزدجر متظاهراً بنصرته واحتال عليه ليقتله فاحس يزدجر بالديسة ففر بنفسه وآوى الى ارجاء على نهر الرغاب وهو نهر يسبح في مرو الروذ ثم يغيب في رمال الصحراء ثم يظهر في مرو والشاهجان فقتله صاحب الرحي وثى شلوه في الماء: ويقول (سديو) في تاريخه ان الذي أهد يزدجر هو ملك الصين والتتار المسمى تاني تسنغ وانه هو الذي ساط عليه

بعد ذلك من قتله فقتل على شاطئ نهر الرغاب واتقصت بقتله ايام الدولة الساسانية التي استمرت دولتها زاهية واعلامها على تلك الممالك خافعة نحو ثلاثمائة وتسع وعشرين سنة والملك يد الله يؤتيه من يشاء

❦ باب ❦

❦ أم الاخبار والحوادث في عصره ❦

(سقوط خاتم النبي في بئر أريس)

كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم من فضة نقش عليه ثلاثة أسطر محمد . ورسول . والله . ولما توفي تحتم به أبو بكر ثم عمر ثم تحتم به عثمان ست سنين فحفروا بئراً بالمدينة شرباً للمسلمين فقع عثمان على رأس البئر فجعل يعيث بالخاتم فسقط من يده في البئر فطلبوه فيها فلم يجدوا عليه فجعل مالا عظيماً لمن جاء به وأغتم لذلك غماً شديداً فلما ينس منه صنع خاتماً آخر على مثاله ونقشه بقي في اصبعه حتى قتل وذهب الخاتم فلم يدر من أخذه وكان قد هذ الخاتم مما أخذ عليه عثمان رضي الله عنه لما بدأت المطاعن عليه

❦ الطعن على المال ❦

❦ خبر الوليد بن عتبة ❦

كان الوليد بن عتبة^(١) مأملاً لعمر (رض) على عرب الجزيرة فلما كان بين سعد بن أبي وقاص وبين عبد الله بن مسعود ما كان مما سبق ذكره في سيرة سعد عزل عثمان سعداً عن الكوفة وولاه الوليد بن عتبة فقدم الكوفة وسار في الناس سيرة حسنة فكان أحب الناس في الناس

(١) هو الوليد بن عتبة بن أبي ميط أبان بن أبي عمرو بن أمية بن عبد شمس

ابن عبد مناف وكان الوليد بن عتبة أخاً عثمان بن عفان لأمه وأمهما أدوى بنت طامر ابن كرز

وأُرفقهم بهم فكان كذلك خمس سنين وليس على داره باب حتى تقم منه بعض الناس أموراً منها اتهامه بشرب الخمر وأفاضوا في الطعن عليه حتى استفداه عُثْمَانُ (رض) وأقام عليه الحد . وملخص الخبر على ما جاء في تاريخ الطبري أن شباباً من أهل الكوفة تقبوا على ابن الحِشْمَانِ الخزاعي وكانوه ففدروا^(١) بهم فخرج عليهم بالسيف فلما رأى كثرتهم استصرخ فقتلوه وأشرف عليهم أبو شُرَيْحٍ الخزاعي من سطح داره فصاح بهم واقبل إليهم الناس فاخذوهم وفيهم زُهَيْرُ بْنُ جُنْدَبٍ الْأَزْدِيُّ وموَرَّعُ بْنُ أَبِي مَوْزَعٍ الْأَسَدِيُّ وشُبَيْلُ بْنُ أَبِي الْأَزْدِيِّ وغيرهم فشهد عليهم أبو شُرَيْحٍ وابنه فكتب الوليد بهم إلى عُثْمَانَ فكتب إليه في قتلهم فقتلهم على باب القصر في الرحبة فقال في ذلك عمرو بن عاصم التميمي من أبيات

لَا تَأْكُلُوا أَبَدًا جِيرَانَكُمْ بَرَقًا أَهْلَ الدَّعَاةِ فِي مَلِكِ ابْنِ عَثَانَ

ولهذا تقم على الوليد آباءُ المقتولين وأخذوا يترقبون به العثرات وكان شاعر من بني تَغْلِبٍ اسمه أبو زَيْدٍ للوليد عليه يد مذ كان على عرب الجزيرة وقد كان نصرانياً فما زال به الوليد وعنه حتى أسلم في آخر قَدَمَةٍ قدمها وحسن إسلامه فاستدخله الوليد فأتى أَبَا زَيْنَبٍ وَأَبَا مَوْزَعٍ وَجُنْدَبًا وهم يحقدون عليه مذ قتل إبنائهم فقال لهم هل لكم في الوليد يشارب أبا زَيْدٍ؟ فثاروا في ذلك وقالوا لآناس من وجوه أهل الكوفة هذا أميركم وأبا زَيْدٍ خيرته وهما عاكفان على الخمر فقاموا معهم ومنزل الوليد في الرَّحْبَةِ مع عُثْمَانَ بْنِ عَقْبَةَ وليس عليه باب فالتصموا عليه من المسجد وبابه إلى المسجد فلم يُفْجَأْ أَلَا بِهِمْ فَفُتِحَ شَيْئًا فَادْخَلَهُ تَحْتَ السَّرِيرِ فَأَدْخَلَ بَعْضُهُمْ يَدَهُ فَأَخْرَجَهُ فَأَذَا

طبق عليه تفاريق عنب وانما نجاه استحياء ان يروا طبقة ليس عليه الا تفاريق عنب فقاموا فخرجوا واقبل بعضهم على بعض يتلاومون وسمع الناس بذلك فأقبل الناس يسبونهم ويلعنونهم ويقولون اقوام غضب الله لعلهم . فدعاهم ذلك الى التجسس والبحث فستر عليهم الوليد ذلك وطواه عن عثمان ولم يدخل بين الناس في ذلك بشيء وكره ان يفسد بينهم فسكت عن ذلك وصبر : قالوا وجاء جندب ورهط معه الى ابن مسعود فقالوا . الوليد يعتكف على الحجر وأذاعوا ذلك حتى طرح على ألسن الناس . فقال ابن مسعود . من استتر عني بشيء لم تتبع عورته ولم تهتك ستره فأرسل الوليد الى ابن مسعود فأثابه فعابه في ذلك وقال ارضى من مثلك بان يجيب قوماً موتورين (اي لم عليه نار) بما أجبت علي . أي شيء استتر به . انما يقال هذا للريب . فتلاحوا تلاوماً واقترقا على تقاضب ولم يكن بينهما أكثر من ذلك ثم أتى للوليد برجل يدعي السحر ووجب عليه الحد فجاء جندب فضربه قبل ان يأمر به الامير بشيء فاجتمع الوليد وابن مسعود على حبسه فحبس ثم أطلق بأمر عثمان وغضب لجندب اصحابه فخرجوا الى المدينة فاستعفوا عثمان من الوليد فقال لهم عثمان : تعملون بالقانون وتخطئون في الاسلام وتخرجون بغير اذن ارجعوا : فردم فلما رجعوا الى الكوفة لم يبق موتور في نفسه الا انهم فاجتمعوا على رأي فأصدروه (اي تأسروا فيما بينهم على ان يكيدوا للوليد فكادوا له) ثم تغفلوا الوليد وكان ليس عليه حجاب فدخل عليه أبو زينب الازدي وأبو موزع الاسدي فسلاً خاتمه ثم خرجا الى عثمان فشهدا عليه بشرب الخمر ومعهم نفر ممن يعرف عثمان ممن قد عزل الوليد عن الأعمال فسألها عثمان كيف رأيتما قالا كذا من

فاشيته فدخلنا عليه وهو يقبى الحجر : فقال ما يقبى الحجر الا شاربها فبعث اليه : خلف له الوليد وأخبره خبرهم : فقال تقيم الحدود ويؤ شاهد الزور بالنار فاصبر يا أخي : وأمر سعيد بن العاص بخلده وكانت عليه خميسة فنزعها عنه علي بن أبي طالب ثم ان عثمان (رض) ولى مكانه سعيد بن العاص : وفي رواية ان الوليد سكر وصلى الصبح باهل الكوفة أربماً وقال : أزيدكم : فقال ابن مسعود ما زلتا معك في الزيادة منذ اليوم : وشهدوا عليه عند عثمان فامر علياً بخلده فامر علي عبد الله بن جعفر بخلده

وروى الطبرى ان الناس كانوا في الوليد فرقتين العامة معه والخاصة عليه وفي رواية له ايضاً ان الوليد أدخل على الناس خيراً حتى جمل يقسم للولائد والعيبد ولقد تجميع اليه الاحرار والماليك وكان يُسَمَّعُ الولائد وعليهن الحداد يلقن

ياويلنا قد عَزَلَ الوليدُ وجامنا تُجْوَعَا سعيدُ

يتقص في الصاع ولا يزيد فَجْوَعُ الاماء والعيبدُ

وفي رواية له عن الشعبي ان كان مما زاد عثمان الناس على يد الوليد ان رد على كل مملوك في الكوفة من فضول الاموال ثلاثة في كل شهر يتسعون بها من غير ان يتقص موالهم من أرزاقهم

من نظر الى هذه الروايات بنظر الناقد البصير لا يرى فيها دليلاً يؤيد صحة التهمة بل يرى منها النافية ومنها المثبتة ولقد يضطرب الذهن دون التثبت من حقيقة حادثة الوليد اذ أي مجنون يُلْه العاقل يجلس في منزل ليس عليه باب ولا حجاب بماقر الحجر وهو يعلم انه بين قوم متورين يترقبون به الفرص ويتبعون للمثرات وقد أحس منهم بالشر ، وعلم منهم ارادة

القدر ، على أنه سواء صحت هذه التهمة أو لم تصح فالذي يظهر من مجمل تلك الروايات ان هناك أموراً دبرت لبيل يراد بها مطلق الطعن على العمال تذرعاً للوثوب على الخلافة وإيقاظ الفتنة النائمة وحسبك دليلاً على هذا ان سعيد ابن العاص لما جيل غاشيته من القراء وأهل السابقة بمد الوليداني من أهل الكوفة من الطعن عليه والشكوى منه مثل ما لقي الوليد الذي يزعمون انه كان يكف على الحر كما سترى بمد

لو كان أهل الكوفة على حق في الطعن على العمال لظلم أصابهم أو استبداد ظهر من أمرائهم لمد علمهم حسنة من حسنات الحرية التي كانت تتمتع بها الأمة يومئذ والعدل الذي لا تضام به نفس . ولا يهضم به حق . ولكن لما لم يكن الامر كذلك وكانت البواعث أخفى مما يعلنون فالنارخ والعدل يشهدان بمؤاخذتهم كما سننسط كل شيء في عمله ان شاء الله

﴿ ولاية سعيد بن العاص الكوفة ﴾

كان سعيد بن العاص مقيماً مع معاوية بالشام وكان نشأ يتيماً في حجر عثمان فتذكر عمر يوماً قريشاً وسأل عن سعيد فيمن يتفقد من أمور الناس فقيل له انه بدمشق وانه مريض : فارسل الى معاوية ان ارسل الي سعيد في منقل (محفة) فبعث به اليه وهو دنف فا بلغ المدينة حتى افاق فقال يا ابن اخي قد بلغني عنك بلاء وصلاح فازدد يزدك الله خيراً هل لك من زوجة : قال لا : فقتل عمر لعثمان ما منعك من هذا الغلام ان تكون زوجة قال قد عرضت عليه فأبى : فزوجه عمر ولم يمض عمر حتى كان سعيد من رجال الناس وقد كان عمومته ذوي بلاء في الاسلام وسابقة حمئة وقد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم :

هذا ملخص ما رواه الطبري عن سعيد وذكر صاحب الاغاني في خبر أبي قطيفة بن الوليد بن عقبة من سيرة سعيد ما يدل على انه كان من الكرم وعلو النفس على جانب عظيم فذكر انه مات في قصره خارج المدينة وعليه من الدين ثلاثمائة الف فاوصى لابنه بقوله : فاذا واريتني فانطلق الى معاوية فانني له وانظر في ديني واعلم انه سيعرض عليك قضاءه فلا تفعل واعرض عليه قصري هذا فاني اتخذته للترهة وليس بمال : فلما ناه ابنه الى معاوية سأله عن دينه ايقضه فأخبره بوصيته فأخذ معاوية قصره بدينه وهو ثلاثمائة الف درهم ولما أرادوا وفاء الديون وجدوا اكثرها هبات كتب بها على نفسه صكوكا كي لا يرد سائلا سأل شيئا فوفوها عنه . وهذا منتهى ما يروي عن كرم النفس وشرف الطباع وانما اوردت هذا الخبر ليكون دليلا على سيرة بعض عمال عثمان رضي الله عنه

هذا ولما ولي سعيد على الكوفة وذلك سنة (٥٣٠ هـ) خرج وخرج معه الاشتر وأبو خشة النخاري وجندب بن عبد الله وابو مصعب بن جثامة وكانوا فيمن شخص مع الوليد فرجموا مع هذا فلما بلغ سعيد الكوفة صعد على المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال

والله لقد بعثت اليكم واني لكاره ولكني لم أجِد بدا إذا أمرت ان أُنْتَمِر الا ان الفتنه قد أطلمت خَطَمُها وعينها والله لا ضربن وجهها حتى أقعها (أزيلها) أو تعينني واني لرائد نفسي اليوم ثم نزل

وسأل عن أهل الكوفة فأقيم على حال أهلها فكتب الى عثمان بالذي انتهى اليه . أن أهل الكوفة قد اضطرب امرهم وغلب أهل الشرف منهم والبيوتات والسابقة والقُدْمة والغالب على تلك البلاد روادف ردت ،

وأعراب لحقت ، حتى ما ينظر الى ذي شرف ولا بلاء من نازلتها ولا نابتها
فكتب اليه عثمان (رض) اما بعد ففضل أهل السابقة والقدمة ممن
فتح الله عليه تلك البلاد وليكن من نزلها بسببهم تبعاً لهم ألا ان يكونوا
تناقلوا عن الحق وتركوا القيام به وقام به هؤلاء واحفظ لكل منزلته وأعظمهم
جميعاً بقسطهم من الحق فان المعرفة بالناس (أي بحقوقهم ومراتبهم) بها
يصاب العدل

فارس سعيد الى وجوه الناس من أهل الايام والقادسية فقال :
أنتم وجوه من وراءكم والوجه يضيء عن الجسد فابلغونا حاجة ذي الحاجة
وخلة ذي الخلّة (اي الحاجة) . وأدخل معهم من يحتمل من اللواحق
والروادف وخلص بالقراء والتسمتين (الخاصة) في سَمرة ففشت القالة
والاذاعة واقطع الذين لا سابقة لهم ولا قدمة الى بعضهم وجعلوا يعيرون
التفضيل ويمدون جفوة فكان اذا لحق بهم لاحق من ناشئ أو أعراي أو
محرّر (معتوق) استحلى كلاهم فكانوا في زيادة وأولئك في نقصان حتى
غلب الشر فكتب سعيد الى عثمان بذلك . فنادى منادي عثمان الصلاة
جامعة فاجتمعوا فأخبرهم بالذي كتب اليه سعيد وقال : يا أهل المدينة ان
الناس يتمخضون بالفتنة واني والله لا تخلصن لكم الذي لكم حتى اقله اليكم
ان رأيتم ذلك فهل ترونه حتى يأتي من شهد مع أهل العراق الفتوح فيه
فيقيم معه في بلاده ؟

فقام أولئك وقالوا كيف تنقل لنا ما أفاء الله علينا من الارضين يا أمير
المؤمنين ؟ فقال نبيعهما ممن شاء بما كان له بالحجاز فقرحوا وفتح الله عليهم به
أسراً لم يكن في حسابهم اهـ

وانما اراد عثمان بهذا الاستبدال اما ان يحمل من شهد الفتوح في العراق واهل السابقة والايام يقيمون في تلك الديار ليكثر سوادهم ويغلب على سواد العامة والروادف الذين هم من جفاة الاعراب ومنهم ظهر الشر وبهم استعان أهل الفتنة واما ليفرق الروادف الذين هم تبع في العطاء لاهل السابقة^(١) عن العراق ليقيموا مع هؤلاء حيث يقيمون ويندفع شرهم عن الناس ونعم الرأي هذا من عثمان رضي الله عنه لو لم تكن الفتنة قد بذرت بذورها وتمخض الناس بها فلا بد من ظهورها

﴿ حادثة أبي ذر والقول ﴾

﴿ بجرمة اكتناز المال ﴾

كان ابو ذر من المشهورين بالثقة والصلاح شديد التمسك في الاعتقاد جريئاً في قول الحق وكان مقيماً بالشام مع معاوية وكان يعتقد ان كل اموال النبي هي من حقوق المسلمين وليس للامام أو من ينوب منابه ان يحتج^(٢) شيئاً منها بل ينبغي ان تقسم على الناس شيئاً فشيئاً كما كان ذلك على عهد أبي بكر وعمر رضي الله عنهما والظاهر ان معاوية كان يتوسل الى ادخار المال احصره في وجوه المصالح العامة التي تقتضيها حالة الدولة وتدرجها في مدارج الحضارة بقوله: المال مال الله . ومعناه يضمه الامام حيث يشاء . فوجد دعاة الفتنة من هذا القول ضالة الغرض الذي ينشدونه امّا للتشويش على عثمان رضي الله عنه والتأليب على عماله لمقاصد سياسية وامّا لمطلق الافساد

(١) راجع تفصيل ذلك فيما كتبناه عن العطاء والجيش في الجزء الثاني من

سيرة عمر بن الخطاب (رض)

(٢) احتجبت المال ضمه واحتواه

بين المسلمين تشفياً وانتقاماً . فانطلق من هؤلاء ابن السوداء أو ابن سبأ اليهودي الى الشام واندس على ابي ذر وامثاله من الصحابة يوسوس لهم بما يوسوس فلم تنطلي حيلته على غير أبي ذر واليك ما رواه الطبري بهذا الصدد عن يزيد القعسي قال

لما ورد ابن السوداء الشام لقي أبا ذر فقال يا أبا ذر : الا تمجِب الى معاوية يقول المال مال الله الا ان كل شيء لله كأنه يريد ان يحتجبه دون المسلمين ويمحو اسم المسلمين : فأتى أبو ذر معاوية وقال ما يدعوك الى ان تسحي مال المسلمين مال الله . قال معاوية يرحمك الله يا أبا ذر ألسنا عباد الله والمال ماله والخلق خلقه والأمر أمره ؟ قال فلا قلله . قال فاني لا اقول انه ليس لله ولكن سأقول مال المسلمين

قال يزيد وأتى ابن السوداء أبا العرداء . فقال له من انت أظنك والله يهودياً . فأتى عبادة بن الصامت فتعلق به فأتى به معاوية فقال هذا والله الذي بعت عليك أبا ذر

وقام أبو ذر بالشام وجعل يقول يا معشر الاغنياء واسوا الفقراء : يُشَرِّ الذين يكثرُونَ الذهبَ والفضَّةَ وَلَا ينفقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِمَكَوٍ مِنْ نَارٍ تَكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ : فما زال حتى ولع النقراء بمثل ذلك وواجبوه على الاغنياء ^(١) وحتى شكوا الاغنياء ما يلقون من الناس . فكتب معاوية الى عثمان ان أبا ذر قد أعضل بي وقد كان من امره كيت وكيت

(١) هذا القول يشبه ما يقول به الاشتراكيون في هذا العصر في اوربا من وجوب توزيع الثروة وقد بسطت الكلام عليه في رسالة (تنبيه الانهزام الى مطالب الحياة الاجتماعية والاسلام) فلتراجع

فكتب اليه عثمان ان الفتنة قد اخرجت خطمها وعينها فلم يبق الا ان تثبت فلا تنكأ القرح^(١) وجهز اباذر الي^(٢) وابعث معه دليلاً وزوده وارفق به وكفكف الناس ونصك ما استطعت فالتما تمك ما استمكنت :

فبعث اليه بابي ذر ومعه دليل فلما قدم المدينة ورأى المجالس في اصل سلع قال . بشر اهل المدينة بفاة شعواء^(٣) وحرب مذكارة^(٤) ودخل على عثمان فقال يا أبا ذر ما لاهل الشام يشكون ذر بك^(٥) فاخبره انه لا ينبغي ان يقال مثل الله ولا ينبغي للاغنياء ان يقتلوا ماله . فقال يا أبا ذر علي^(٦) ان اقضي ما علي^(٧) واخذ ما على الرعية ولا أجبرهم على الزهد وان دعوم الى الاجتهاد والاقتصاد . قال فتأذني في الخروج فان المدينة ليست لي بدار . قال او تستبدل الا شراً منها قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخرج منها اذا بلغ البناء سكناً . قال فانه لما امرك به . فخرج أبو ذر حتى نزل الربة فخطبها مسجداً وأقطعه عثمان صرمة^(٨) من الابل وأعطاه مملوكين وارسل اليه ان تاهد المدينة حتى لا ترد اعرايا ففعل

وروى الطبري أيضاً عن ابن عباس قال كان أبو ذر يختلف من الربة الى المدينة مخافة الاعراية وكان يحب الوحدة والخلوة فدخل على عثمان وعنده كعب الاحبار . فقال لعثمان لا ترضوا من الناس بكف الاذى حتى يبذلوا المعروف وقد ينبغي للمؤدي الزكاة ان لا يقتصر عليها حتى يحسن الى

(١) قوله فقد أعزل بي أي أعاني وقوله أخرجت خطمها أي مقدم أظنها وقوله فلا تنكأ القرح أي لا تدميه والقرح هو الجرح

(٢) أي متفرقة

(٣) أي ذات أهوال لا يقدم عليها الا ذكور الرجال

(٤) أي حدة لسانك

الجيران والاخوان ويصل القربات . فقال كعب الاحبار من ادى الفريضة فقد قضى ما عليه : فقال له أبو ذر يا ابن اليهودية ما أنت وما هاهنا والله لتسمعن مني اولادخل عليك ورفع محجنه فضربه فشجه . فاستوهبه عثمان فوهبه له وقال (لا بني ذر) يا أبا ذر اتق الله واكف يدك ولسانك اه

واعلم ان قول أبي ذر بوجوب بذل المعروف والاحسان الى الناس على الوجه الذي يقوله ناشئ عن استمساكه الشديد بالدين وما اشرب به قلبه من فضائل الاسلام وتعاليمه التي ترمي الى ذلك الغرض الجليل لتجعل الناس كلهم بالتمتع بثمرات الحياة شرعاً سواء الا انه كان يتعالى بهذا المشرب تعالياً تستخشن مركبه النفوس الميالة من طبعها الى المزيد من كل شيء على ان القصد والتوسط في هذا المذهب هو المطلوب وليس هو فوق طاقة النفوس كما يخيله بعض الشرهين في المال المنالين في حب الذات فلو استمسك المسلمون بمروته وحلمهم الخلفاء على طريقته لكانوا اعز الامم جانياً واسعدوها حالاً اذ خلق التعاون على البر اذا نشأ بنشؤ الامة وتمكن من نفوسها يصير مع الزمن ملكة راسخة في الصدور تتوهم الحياة القوية . ومن المجيب ان لا يتأصل هذا الخلق ولا تنمو هذه الملكة في نفوس الامة التي نزل كتابها بالحث عليه . والتخلق به . وقام من سائرهم من ينبه العقول الغافلة عنه منذ نبت الاسلام . واجتمع على كلمته اولئك الاقوام ؛ وعسانا نلم بشيء من هذا البحث فيما يلي من هذا الكتاب ان شاء الله

هذا وقد جاء في حكاية شخص أبي ذر الى الربرة روايات اخرى غير ما تقدم تحاشينا ايرادها كما تحاشاه الطبري وابن الاثير وغيرهما من محققي المؤرخين علماً منهم بضعف تلك الروايات . ولا جرم ان كل ناقد بصير اذا

رأى روايتين متضادتين يرجح المعتدلة منهما لارتياح الضمير اليها بالاضافة الى عصر الخلفاء الراشدين الذي هو خير المصور الاسلامية بشهادة التاريخ نفسه واما أبو ذر رضي الله عنه فقد توفي في الربرة سنة (٣٣ هـ) اي بعد حادثته هذه وشخصه الى الربرة بثلاث سنين

(باب)

« آثاره في الخلافة »

من أعظم آثار عثمان رضي الله عنه وجزاء عن المسلمين خير الجزاء جمعه الناس على مصحف واحد بعد ان تعددت القراءات واختلف فيها أهل الامصار. وفضله في ذلك كفضل أبي بكر رضي الله عنه في جميع القرآن وتحرير الخبر عن ذلك كما ذكره ابن الاثير وابن عساكر ان حذيفة بن اليمان لما قفل مع سعيد بن العاص من غزوة أذربيجان والباب قال حذيفة لسعيد اني قد سمعت في سفري هذا امراً لئن ترك الناس عليه ليختلفن في القرائن ثم لا يقومون عليه ابداً قال وما ذاك قال رأيت أهل اشام حين قدموا علينا فرأيت اناساً من أهل حمص يزعمون لاناس من أهل الكوفة اتهم اصوب قراءة منهم وان المقداد اخذها من رسول الله (ص) ويقول الكوفيون مثل ذلك وانهم أخذوا قراءتهم عن ابن مسعود ورأيت من أهل دمشق قوماً يقولون لهم لانحن اصوب منكم قراءة ويقول هؤلاء لهم مثل ذلك . فلما رجع الى الكوفة دخل المسجد فحذر الناس مما سمع في غزاته تلك وحذرهم ما يخاف فساعدته على ذلك اصحاب رسول الله (ص) ومن أخذ عنهم وعامة التابعين . وقال له اقوام ممن قرأ على عبد الله بن مسعود وما تنسكروا السنا تقرأ على قراءة ابن أم عبد ؟ وأهل البصرة يقولون على قراءة أبي موسى

ويسمونها لباب الفؤاد وأهل حمص يقولون على قراءة المقداد وسالم . ففضب حذيفة من ذلك والصحابة والتابعون وابتأؤم وقالوا لهم انما انتم اعراب فاسكتوا فانكم على خطأ وقال حذيفة والله لئن عشت حتى آتى امير المؤمنين لاشكون اليه ذلك ولاشيرن عليه ان يحول بينهم وبين ذلك حتى يرجعوا الى جماعة المسلمين والذي عليه أصحاب رسول الله (ص) بالمدينة فأغلظ له ابن مسعود ففضب سعيد بن العاص وغضب حذيفة فقاموا وتفرقوا ورحل حذيفة الى عثمان حتى قدم عليه فاخبره بالذي حدث وقال انا النذير العريان فادركوا هذه الأمة . فجمع عثمان الصحابة وأقام حذيفة فيهم بالذي رأى وسمع وبالذي عليه حال الناس ذاعظموا ذلك ورأوا جميعاً مثل الذي رأى فارسل عثمان الى حفصة بنت عمر ان ارسلي الينا بالصحف ننسخها وكانت هذه الصحف التي كتبت في ايام أبي بكر على الوجه الذي ذكرنا في سيرته وأمر عثمان زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف وقال عثمان اذا اخلفتم فاكتبوها باسان قریش فانما نزل باسانهم ففعلوا فلما نسخوا الصحف ردها عثمان الى حفصة وأرسل الى كل أفق بمصحف وحرق ما سوى ذلك . وفي رواية لابن عساكر عن مصعب بن سعيد ان عثمان خطب يومئذ في الناس وعزم على كل رجل عنده شيء من كتاب الله لما جاء به فكان الرجل يحجي بالورقة والاديم فيه القرآن حتى جمع من ذلك كثرة ثم دعاهم رجلاً رجلاً فناشدهم أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أملاه عليك ؟ فيقول نعم : فلما فرغ من ذلك عثمان قال من اكتب الناس قالوا كاتب رسول الله (ص) زيد بن ثابت . قال فأبي الناس اعرب ؟ قالوا سعيد بن العاص قال فليمل

سعيد وليكتب زيد فكتب زيد مصاحف ففرقها في الناس : قال وسمعت بعض اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يقول : قد أحسن وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لما احرق عثمان للمصاحف : لو لم يصنعه هو لصنعتة انا : فجزا الله عثمان عن الامة خير الجزاء فقد أحسن وبر فيما صنع وكان له فضل في رد الناس الى قراءة واحدة كفضل أبي بكر في جمع القرآن

﴿ زيادته في المسجد الحرام وفي مسجد الرسول ﴾

في سنة (٢٦ هـ) زاد عثمان في المسجد الحرام ووسعه وابتاع من قوم وأبى آخرون فهدم عليهم ووضع الأثمان في بيت المال فصيحوا^(١) بعثمان فأمر بهم الى الحبس وقال أنذرون ما جرأكم علي ؟ ما جرأكم إلا حلمي قد فعل هذا بكم عمر فلم تصيحوا به . ثم كله فيهم عبد الله بن خالد بن أسيد فأخرجوا . وفي سنة (٢٩ هـ) زاد في مسجد رسول الله (ص) ووسعه وابتدأ في بناءه في ثبته في شهر ربيع الأول وكان الجص يحمل اليه من بطن نخل وبناه بالحجارة المنقوشة وجعل مُحمّده من حجارة فيها رصاص وسقفه ساجاً وجعل طوله ستين ومائة ذراع وعرضه مائة وخمسين ذراعاً وجعل أبوابه على ما كانت عليه على عهد عمر ستة أبواب

﴿ جملة مآثره ﴾

من مآثره الجميلة أن رَدَّق المالك دون ان ينقص شيئاً من رزق (مرتب) مواليهم كما مر الخبر عن ذلك في الكلام على عزل الوليد بن عقبة وزيادته في الاعطيات للناس . ومن مآثره ترتيب الطعام في شهر رمضان لاهل المدينة واقامته دور الضيافات في الكوفة كما روى ذلك

الطبري : ومن مآثره إقطاعه الارضين التي جلا أهلها عنها للعرب لكي يعملوا فيها ويعمروها كما مرّ بك الخبر عن مثل ذلك في فتح كرمان وقد كان عمر رضي الله عنه لا يأذن باعتماد العرب في الارضين كما علمت من سيرته وأذن لهم عثمان رضي الله عنه لما اتسع الفتح وانتشر العرب في البلاد وجلا من جلا من أهلها ورأى ضرورة احياء ما تركوه من الارضين وان يقوم العرب على عمرانها صنّاً بها ان تهمل ويخسر عمرتها الدولة والناس

ومن مآثره اتخاذ دار القضاء كما يظهر ذلك من رواية رواها ابن عساكر عن أبي صالح مولى العباس قال . ارسلني العباس الى عثمان ادعوه فأتيته في دار القضاء الى آخر الحديث فاذا صح فيكون عثمان هو أول من اتخذ في الاسلام داراً للقضاء وقد كان الخلفتان قبله يجلسان للقضاء المسجد كما هو مشهور

﴿ أولياته ﴾

نقل السيوطي عن الاوائل للمسكري ان عثمان أول من اقطع القطائع وأول من حمى الحمي وأول من خفض صوته بالتكبير وأول من خلق (نقش) المسجد . وأول من امر بالآذان الاول في الجمعة . وأول من رزق المؤذنين وأول من ارتج عليه (من الخلفاء) في الخطبة . وأول من قدم الخطبة في العيد على الصلاة . وأول من فوض الى الناس اخراج زكاتهم . وأول من ولي الخلافة في حياة أمه . وأول من اتخذ صاحب شرطة . وأول من اتخذ المقصورة في المسجد (المشهور ان أول من اتخذها معاوية) وأول ما وقع الاختلاف في زمانه بين الامة خطأ بعضهم بعضاً في أشياء تقوموا عليه وكانوا قبل ذلك يختلفون في الفقه ولا يخطئ بعضهم بعضاً . هذا ما نقله

السيوطي من أوائل العسكري وزاد عليه انه أول من هاجر الى الله بأهله وأول من جمع الناس على حرف واحد في القراءة اهـ

— باب —

﴿ أخلاقه ومناقبه ﴾

(سياسته وعدله)

كان عثمان رضي الله عنه لين الجانب رؤوف القلب محسناً الى الرعية ومن أبطرته النعمة وغمره حلم الامير . ولم يكن له زاجر من نفسه . ووريق عليه من خلقه . ربما انقلب الى الاساءة في مقابل الاحسان كما وقع ذلك لعثمان (رض) فيمن أحسن اليهم كمحمد بن أبي حذيفة وامثاله من الذين حرصوا عليه ، وأسأوا اليه ، لذا كانت سياسة اللين والناة التي اتبعها عثمان محمودة في نفسها مذمومة في نتائجها والعرب وان كانوا يومئذ ذوي اخلاق عالية يسندر وجودها في غيرهم من الامم كالكرم وبذل المونة والشجاعة والاقدام الا انه كان ينقصهم النظر في العواقب ، وعدم التجارب ، ليعدم عن سياسة الملك ولوازم الحضارة ويذرى بهم الاستغراق في البداوة وفقدهم لاصول الترية الصحيحة وشرهم الى الفخر بالمصيبة والاعتزاز بالقبيلة وكل هذا من الامور التي تمت على حب الشقاق وهدم أركان الالة وتسرع بمخاطبة الناس الى مواقع الفتنة لهذا فالقوم يومئذ قل ان تتجع فيهم سياسة كلها لين بل الانجع فيهم والاولى في تعويم أودهم سياسة وسط بين الشدة واللين ربما تأنس بالطاعة فغوسهم . وتستتير بنور الاسلام عقولهم . ومن تأمل فيما جاء به الاسلام من الزواجر القامعة . والقوارع الزاجرة . والوعيد الشديد . علم لماذا اختار الشارع طريق الشدة في استصلاح القوم وقد انتهج أبو بكر وعمر هذا

المتبع في سياسة العرب فضت أيامها والأمة في شغل من الرهبة واشتغال بالفتح ليس فيها من يجرأ على شق عصا المسلمين او مناهضة الخليفة في شأن من شؤون الدولة إلا ما كان من نصيحة يؤدونها أو رأي صالح يدونه أو كلمة حق يقولونها بسائق الحرية التي ألفوها والواجب الذي يدعوم الدين اليه فلما ولي عُمان وانكشف لهم من لينة جانب الضعف ناهضه قوتهم واجترأ على قول غير الحق ضميمهم حتى اذا أراد ان يسط على بعضهم يد القوة . ويأخذ منهم على الشكايم . نفروا منه . وتحولوا بكليتهم عنه . فكان احسانه اليهم ولبنه معهم سبب اساءتهم اليه . واقترافهم في مذاهب الاختلاف عنه . يدلك عليه ما رواه ابن عساكر في تاريخه عن سالم بن عبد الله قال

لما ولي عُمان حج سنوائه كلها الى آخر حجة حجها وحج بازواج النبي صلى الله عليه وسلم معه كما كان يصنع عمر فكان عبدالرحمن بن عوف في موضعه وجعل في موضع نفسه سعيد بن زيد هذا في مؤخر القطار وهذا في مقدمته وأمر الناس^(١) فكتب في الامصار ان توافيه العمال في كل موسم ومن يشكوكم وكتب الى الناس والامصار ان اثمروا بالمعروف وتنأهوا عن المنكر ولا يذل المؤمن نفسه فاني مع الضعيف على القوي ما دام مظلوماً ان شاء الله . فكان الناس كذلك فجز ذلك الى ان اتخذوا اقوام وسيلة الى تفريق الامة اه (اي بحجة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر) وربما يعجب القاري ان يجر مثل هذا الحلم والتناهي في الرأفة والعدل الى ما كان من الفتن والجرأة على التوثب على الخليفة لكن ما بسطناه من اخلاق القوم

(١) الناس تطلق على الواحد فاكثر فقوله امر الناس أي امر واحداً : وفي

رواية الطبري قامن الناس وكتب الى الامصار الخ الحديث

يكفي للدلالة على ان عُثْمَانَ جَرَّ على نفسه ما جرَّ بسياسة اللين التي لاتصلح لقوم شأنهم ما ذكرناه لا سيما اذا اضفنا الى هذا من سياسة عُثْمَانَ رضى الله عنه أسرى عظيمين (الأول) اطلاقه سراح المهاجرين من المدينة وقد كان يمنهم عن الخروج منها عمر (والثاني) استبداله بعض المال بمن ليسوا في مقدرة من اختارهم عمر للاعمال كسعد بن أبي وقاص وعمر بن العاص وأشباههما (فاما الامر الاول) فقد ذكروا ان عمر كان حجب على اعلام قريش من المهاجرين الخروج في البلدان الآباذن وأجل^(١) وروى ابن عساکر عن محمد وطلحة قالا فلما ولي عُثْمَانُ لم يأخذهم بالذي كان أخذهم به عمر فانساحوا في البلاد فلما رأوها وروا الدنيا ورآهم الناس انقطع اليهم من لم يكن له طول ولا مزية في الاسلام وكان مغموراً في الناس وصاروا اوزاعاً اليهم وأملوهم وتقدموا في ذلك وقالوا يملكون فنكون عرفانهم وتقدمنا في التقرب والانتطاع اليهم فكان ذلك أول ومن دخل على الاسلام وأول فتنة كانت في العامة ليس لها ذلك اهـ

وأنت ترى من هذا الخبر مقدار الخطر الذي جرَّه على نفسه عُثْمَانُ بمثل هذه السياسة التي وان كانت في نفسها عدلاً وحسن صنع ومنة على قريش مكنته في بذل جانب اللين والاحسان لعامة المسلمين الآ انها جاءت قبل اوانها فكانت فتنة للمهاجرين وضراً على الخلافة كما ستري ذلك في غير

(١) روى الطبري عن الشعبي قال لم يمض عمر حتى ملته قريش وقد كان حصرهم بالمدينة وامتنع عنهم وقال ان أخوف ما أخاف على هذه الامة اقتشاركم في البلاد . فان كان الرجل ليستأذنه في الفزو وهو بمن حبس في المدينة من المهاجرين ولم يكن فعل ذلك بغيرهم من أهل مكة فيقول قد كان لك في غزوك مع رسول الله ما يبلغك وخير لك من الفزو اليوم ألا ترى الدنيا ولا تراك .

هذا المحل ان شاء الله

واما الامر الثاني وهو استبداله من هو أقوى من المال بمن هو أضعف فقد كان سببه استضعاف اعدائه له واغترارهم بحبه للانصاف اذا طلب أحد من الناس ان ينصفهم من احد عماله فكانوا يكيدون لعماله المكائد لكي يستغفوه ممن لا يريدونه منهم وكان من اكثر عماله يقظة وأشدّهم أخذاً برقاب أهل الفساد وأشدّهم سياسة في الرعية عمرو بن العاص فا زال به أهل مصر حتى عزله عثمان وجمع امارتي الخراج والحرب لعبد الله ابن سعد بن أبي سرح وقد كان عبد الله أميراً على الحرب في خلافة عثمان وأميراً على الصعيد الاعلى في خلافة عمر وتوفي عمر وهو أمير على الصعيد ولم يكن ابن أبي سرح بالضعيف ولا الجبان الا انه كان لهم من سابقته في اهدار رسول الله (ص) دمه وقربائه من عثمان وسيلة يتوسلون بها في كل وقت الى مناهضة مثله ومحاجة عثمان بولايته وقد كان ذلك كما سترى بعد. واما تسرع عثمان (رض) في عزل مثل عمرو بن العاص بدسائس اولئك الناس فقد رواه ابن عساكر عن يزيد الفقصي قال

لما خرج ابن السوداء الى مصر امر فيهم (اي لزهم) فأقام فنزل على كنانة بن بشر مرة وعلى سودان بن حمران مرة واقطع الى النافقي فشبّهه النافقي فتكلم واطاف به خالد بن ملجم وعبد الله بن زريم واشباه لهم فصرف لهم القول فلم يجدهم ينجيوني الى شيء مما ينجيوني الى الوصية (اي وصية علي) فقال عليكم قابُ العرب وحجرهم ولسنا من رجاله فأروه انكم تزرعون ولا تزرعون الامام شيئاً حتى ينكسر الخراج فتشكونه فيعزل عنكم ونسأل من هو أضعف منه ونخلو بما نريد ونظهر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

وكان أسرعهم الى ذلك وأعلام فيه محمد بن أبي حذيفة وهو ابن خال معاوية وكان يتيمًا في حجر عثمان . فلما ولي استأذنه في الهجرة الى بعض الامصار فخرج الى مصر وكان الذي دعاه الى ذلك انه سأله العمل . فقال (اي عثمان) لست هناك ففعلوا ما أمرهم به ابن السوداء ثم انهم خرجوا أو من شاء الله منهم وشكوا عمرًا واستعفوا منه . فكان كلما نهته (زجر) عثمان عن عمرو قوماً وكنهم وأرضاهم وقال انما هو أمير . انبعث آخرون بشيء آخر وكلمهم يطلب عبد الله بن سعد بن أبي سرح . فقال لهم عثمان اما عمرو فسنزعه عنكم لما زعمتم أنه أفسد واما الحرب فسنقره عليها ونولي من سألتم . فولى عبد الله بن سعد خراجهم خراج مصر وترك عمرًا على صلاتها ففشي في ذلك سودان بن حمران وكنانة بن بشر وخارجة واشباههم فيما بين عمرو وعبد الله ابن سعد واغروا بينهما حتى احتمل كل واحد منهما على صاحبه وتكاتبا على قدر ما أبلغوا كل واحد منهما . فكتب عبد الله بن سعد (اي لعثمان) ان خراجي لا يستقيم مادام عمرو على الصلاة فخرجوا فصدقوه واستعفوا من عمرو وسألوا عبد الله فكتب عثمان الى عمرو انه لا خير لك في صحبة من يكرهك فأقبل : وجمع مصر لعبد الله صلاتها وخراجها . فقدم عمرو فقال له عثمان : أبا عبد الله ما شأنك استحيل رأيك : فقال . يا أمير المؤمنين دعني فوالله ما ادري من اين أتيت وما اتهم عبد الله بن سعد وان كنت لاهل عملي كالوالدة وما قدر العارف والشاكر على معونتي اه

وقد تقدم في سيرة عمر وسياسته مع عماله انه كان لا يزل عاملاً عن شكاة إلا بعد ان يرسل محمد بن مسلمة لتحقيق وجوه الشكوى ويستقدم الشاكي والمشكومنه الى المدينة ليقف بنفسه على جلية الامر كما انه لم يول

الاعمال احداً من ذوي قرباه لذا لم يحمل لأحد من الناس سبيلاً عليه ولا على عماله الاً بالحق بخلاف عثمان فانه لما لم يسلك في سياسته مع العمال هذا الطريق الاسد والنهج الاوضح واطلق للقوم عنان القول بحق وبغير حق فجعل يسرع بالزل تارة ويمسك من شاء أخرى أوجد للقوم سبيلاً اليه فقبلوا له ظهر المجن وملأوا عليه الارض بالفتن كما سيأتي الكلام عليه في محله ان شاء الله

واماً عدله فما يروى عنه ما أخرجه ابن عساكر عن عطاء بن فروخ مولى القرشيين قال : اشترى عثمان من رجل أرضاً فابطأ عليه فقال ما يمنعك من قبض مالك . قال انك غبتني فا ألقى من الناس أحداً الا وهو يلومني قال أذلك يمنعك ؟ قال نعم . قال فاخترين أرضك ومالك ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ادخل الله الجنة رجلاً كان سهلاً مشتركاً أو بائعاً . وقاضياً ومقتضياً)

ومنه ما أخرجه ابن سعد عن موسى بن طلحة قال . رأيت عثمان يخرج يوم الجمعة وعليه ثوبان اصفران فيجلس على المنبر فيؤذن المؤذن وهو يتحدث يسأل الناس عن أسماهم وعن أخبارهم وعن مرضاهم : وهذا يدل على انه كان دنيئاً لا يفتقد لحال الرعية والسؤال عنهم

﴿ أدبه وتأديبه ﴾

﴿ أدبه مع نفسه ومع الرسول ﴾

أخرج ابن عساكر عن ابن عينة انه قال . قال عثمان بن عفان ماتتني ولا تمنيت ولا شربت خمرأ في جاهلية ولا اسلام ولا مسست فرجى يميني منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم : وقوله ولا مسست الخ تناه

في الادب مع الرسول صلى الله عليه وسلم والاحترام ليدنه الشريفه التي مس بها يده ايس بسجيب صدوره عن عثمان مع ما عرف به من حب الرسول صلى الله عليه وسلم واحترامه له وبذل ماله في سبيل مرضاته فرضي الله عنه وارضاه

﴿ تأديبه لنفسه ﴾

تقل في الرياض النضرة في فضائل الشرة من رواية ابن السمال عن أبي الفرات قال . كان لعثمان عبد فقل له اني كنت عركت اذنك فاقصص مني . فاخذ باذنه ثم قال عثمان . اشدد يا حبذا قصاص في الدنيا لا قصاص في الآخرة

وهذه مكانة من كرم الاخلاق وخفض الجناح والتقوى واعطاء الحق لا يلبثها الا اولئك الصحابة الكرام الذين تخلقوا بخلق نبيهم عليه الصلاة والسلام

﴿ تأديبه للمسلمين ﴾

من اخباره في التأديب ما اخرج ابن عساكر عن أبي الزناد انه ذكر ان رجلاً من ثقيف جلد في الشراب في خلافة عثمان بن عفان وكان لذلك الرجل مكان من عثمان ومجلس في خلوته فلما جلد أراد ذلك المجلس فنهه اياه وقال . لا تعود الى مجلسك ابداً الا ومثالث

وروى الطبري ان رجلاً استخف بالعباس في منازعة كانت بينهما فضر به عثمان فقبل له في ذلك . فقال نعم أَيَقَحَّم رسول الله (ص) عمه وأرخص في الاستخفاف به لقد خالف رسول الله (ص) من فعل ذلك ومن رضي به منه

﴿ تواضعه ﴾

كانت اخلاق عثمان رضي الله عنه كلها فضائل اتشح بردائها وأخذ

لنفسه بها ولو لم يأت عليه الكبر فيضعفه وتضطرب سياسته من اجل ذلك في
 اواخر خلافته فيكون من الطعن عليه ما كان لما شاب سيرته شائبة ولكانت
 كسيرة صاحبيه واما ما عدا تلك الحوادث التي حدثت له ومهدت لبعضهم
 سبيل الانكار عليه فهو في المكانة العليا من الاخلاق البارة والشم الجيلة
 وأخصها التقوى والكرم والتواضع والحياء . فما جاء من اخبار تواضعه
 ما اخرج ابن عساكر في تاريخه عن الحسن قال . رأيت عثمان نائماً في
 المسجد وردأوه تحت رأسه فيحيي الرجل فيجلس اليه ثم يحيي الرجل فيجلس
 اليه ويحيي الرجل فيجلس اليه كأنه أخدم . وروى عن الحسن أيضاً انه سئل عن
 القائلة في المسجد فقال رأيت عثمان بن عفان وهو يومئذ خليفة يقبل في
 المسجد ويقوم وأثر الحصا بجبينه فقيل هذا أمير المؤمنين هذا أمير المؤمنين
 واخرج عن علي بن مسعدة عن عبد الله الرومي قال كان عثمان يلي
 وضوء الليل بنفسه فقيل له لو أمرت بعض الخدم فيكفوك قال لا الليل لهم
 يستريحون فيه . وعن الزبير بن عبد الله قال . حدثتني جدي ان عثمان كان
 لا يوقظ أحداً من أهله اذا قام من الليل الا ان يحده يقظان فيدعونا ولوه
 الوضوء وكان يصوم الدهر

﴿ حياؤه ﴾

كان عثمان (رض) مشهوراً بشدة الحياء وهو خلق جميل وأدب نفسي
 يزين المرء اذا توسطه ولم يفرط فيه وامل من جملة ما أطمع الناس في عثمان
 شدة حياؤه وحده كما أشرنا الى ذلك في سياسته ولا عجب في ذلك فان من
 الناس من اذا استحيت منه لم يستح منك وجرأه حياؤك عليك . وما جاء
 من اخباره في الحياء ما رواه ابن عساكر عن سالم أبي جميع الهجيمي قال

ذكر عند الحسن حياء عثمان وانا اسمع قال (اي الحسن) كان عثمان ليكون في جوف البيت والباب عليه مغلق فيضع ثوبه ليقبض عليه الماء فيمنعه الحياء ان يرفع صلبه

﴿ شفقه على الرعية ﴾

ثقل في الرياض النضرة عن سليمان بن موسى ان عثمان بن عفان دعي الى قوم كانوا على أمر قبيح فخرج اليهم فوجدهم تفرقوا ورأى أمراً قبيحاً فحمد الله اذ لم يصادفهم واعتق رقبة

واعلم ان الصحابة وأخصهم الخلفاء الاربعة كانوا يتحاشون فضيحة الناس خصوصاً فيما يترتب عليه حد من الحدود اقتداءً بالنبي عليه الصلاة والسلام وسنفرد للكلام على هذا الامر باباً مخصوصاً في هذا الكتاب ان شاء الله

﴿ كرمه ﴾

كرم عثمان معروف وقد سبق في هذا الكتاب ذكر تجهيزه لجيش الصرة من ماله بما لم يسبق لاحد قبله ولما ولي الخلافة زاد في أعطيات الناس ورزق المالك كما قدمنا وأغدق على ذوي رحمه ووصلهم وأغناهم وكان هذا مما أنكر عليه وقم منه لاجله وكان حبه للكرم تابعاً لمذهبه في البذل والتوسع في المعيشة والتتم بالرزق ولم يكن ميالاً للتشرف وشطف العيش لذلك فكما كان يجب ان يوسع على نفسه يجب ان يوسع على أهله وعشيرته وليس في هذا ما يقدح في عفته أو دينه اذ الدين يأمر بصلة ذوي الرحم ويبيح التمتع بطيب العيش وطريقة أبي بكر وعمر قبله في الزهد والتشرف التي أخذ بها أنفسهما ليست بالامر المستطاع لكل مسلم وانما هي تورع واتباع لطريقة النبي صلى الله عليه وسلم في الزهد وهي محمودة في نفسها للخلفاء

ولست بواجبه بل الواجب هو القصد وعدم الصرف والعفة عن الفضول وقد كان عثمان (رض) عفيف النفس بالضرورة لان الكرم يكون مع العفة لا مع الشره وهو من اكرم الناس ولم ينحصر كرمه في ذوي قرابته بل تعداه الى غيرهم ايضاً ومما يروى عن كرمه غير ما تقدم ذكره ما اخرجه ابن عساكر عن ابن سعيد بن يربوع بن عنكشة الخزومي قال انطلقت وأنا غلام في الظهيرة ومعي طير أرسله من المسجد والمسجد بيننا فإذا شيخ جميل حسن الوجه نائم تحت رأسه لبنة أو بعض لبنة فتمت انظر اليه اتعجب من جماله ففتح عينيه فقال من انت يا غلام . فاخبرته فنادى غلاماً قريباً منه فقال لي اذعه فدعوته فامرته بشئ وقال اقم . قال فذهب الغلام فجاء بحلة وجاء بألف درهم فنزع ثوبي وألبسني الحلة وجعل الألف درهم فيها . فرجعت الى أبي فاخبرته فقال يا بني من فعل هذا بك فقلت لا أدري الا انه رجل في المسجد نائم لم أر قط أحسن منه . قال ذلك أمير المؤمنين عثمان

وروى ابن عساكر عن أبي اسحق السراج قال . قال لي أبو اسحق القرشي يوماً من اكرم الناس بعد رسول الله (ص) ؟ قلت عثمان بن عفان قال كيف وقعت على عثمان من بين الناس ؟ قلت لاني رأيت الكرم في شيئين . في المال والروح . فوجدت عثمان جاد بماله على رسول الله (ص) ثم جاد بروحه على أقاربه . قال لله درك . وكان لعثمان على طلحة بن عبيد الله خمسون ألفاً فقال له يوماً قد تهيأ مالك فاقبضه قال هو لك معونة على مروءتك (وكان طلحة جواداً لذلك قال له ما قال)

﴿ صلاحه وتقواه ﴾

كان كثير التقوى والفتوى كثير الصلاة كثير قراءة القرآن شديد

الولع به والاستظهار له وسئل ابن عمر عن قوله تعالى (أَمْ مِنْ هَؤُلَاءِ
الَّذِينَ) الآية قال نزلت في عثمان (رواه ابن عساکر) وأخرج عن اسرار
ابن موسى قال سمعت الحسن يقول : قال أمير المؤمنين عثمان بن عفان لو أن
قلوبنا طهرت ما شبعنا من كلام ربنا اني أكره ان يأتي علي يوم لا انظر في
المصحف . وروى ابن عساکر من طرق كثيرة ان عثمان كثيراً ما روي
في المقام يصلي من أول الليل الى بزوغ الفجر

وأخرج عن الحسن قال لما كان من بعض هيج الناس ما كان جعل
رجل يسأل عن أفاضل اصحاب رسول الله (ص) فجعل لا يسأل احداً الا
ودله على سعد بن مالك (اي ابن ابي وقاص) فجلس اياماً لا يسأله عن شيء
حتى استأنس به فذكر الحديث . قال اخبرني عن عثمان : قال كنا اذ نحن
مع رسول الله (ص) كان أحسننا وضوءاً وأطولنا صلاة . وأعظمنا نفقة في
سبيل الله اهـ

﴿ باب كتبه وخطبه ﴾

﴿ كتبه ﴾

لما استخلف عثمان (رض) كتب كتباً غراء الى عماله وولاته والعامه
يوصيهم فيها بالقيام على الحق وحسن السيرة وقد اورد هذه الكتب
الطبري في تاريخه وهذه صورتها

﴿ كتابه الى عماله ﴾

اما بعد فان الله امر الائمة ان يكونوا رعاةً ، ولم يتقدم اليهم ان يكونوا
جباةً ، وان صدر هذه الامة خلقوا رعاةً ، ولم يخلقوا جباةً ؛ وليوشكن

اَعْتَمَكُم اِنْ يَصِيرُوا جِبَاءً ، وَلَا يَكُونُوا رِعَاءً ، فَاذَا عَادُوا كَذَلِكَ اَقْطَعِ الْحَيَاءَ ،
وَالْاِمَانَةَ وَالْوَفَاءَ ، اَلَا وَاَنْ اَعْدَلَ السَّيْرَةَ اَنْ تَنْظُرُوا فِي اُمُورِ الْمُسْلِمِينَ فَتَنْقُطُوهُمْ
الَّذِي لَهُمْ . وَتَأْخُذُوا بِمَا عَلَيْهِمْ . ثُمَّ تَنْتَوُوا بِالزِّمَةِ (اَيِ اَهْلِ الزِّمَةِ) فَتَنْقُطُوهُمْ
الَّذِي لَهُمْ وَتَأْخُذُوهُمْ بِالَّذِي عَلَيْهِمْ . ثُمَّ الْمَدَوِّ الَّذِي تَنْتَابُونَ فَاسْتَفْتَحُوا عَلَيْهِمْ
بِالْوَفَاءِ اِهْ

فَانْظُرْ كَيْفَ يَحْرَضُ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ فِي كُتُبِهِمْ وَخُطْبِهِمْ عَلَى حَسَنِ
مُعَامَلَةِ اَهْلِ الزِّمَةِ وَالْوَفَاءِ لِلْمَدَوِّ الْحَارِبِ وَقَدْ رَأَيْتُ مِنْ هَذَا شَيْئًا كَثِيرًا فِي
سِيرَةِ عُمَرَ (رَضِ) وَلَيْتَ شِعْرِي هَلْ لِلْمُسْلِمِينَ اَنْ يَعْقِلُوا . وَلِلْمَسِيحِيِّينَ اَهْلُ
الزِّمَةِ وَالْاِجَانِبُ مِنْهُمْ اَنْ يَعْدِلُوا .

٢

﴿ كِتَابُهُ اِلَى اُمَرَاءِ الْاِجْنَادِ فِي الشُّغُورِ ﴾

اَمَّا بَعْدُ فَانْظُرْكُمْ حِمَاةَ الْمُسْلِمِينَ وَذَادَتِهِمْ ^(١) وَقَدْ وَضَعَ لَكُمْ عَمْرٌ مَا لَمْ يُغِبْ
عَنَّا بَلْ كَانَ عَنْ مَلَأٍ مَتًّا . وَلَا يَبْلُغُنِي عَنْ أَحَدٍ مِنْكُمْ تَغْيِيرٌ وَلَا تَبْدِيلٌ فَيَغَيِّرُ
اللَّهُ مَا بَكُمْ وَيَسْتَبْدِلُ بِكُمْ غَيْرَكُمْ فَاَنْظُرُوا كَيْفَ تَكُونُونَ قَاتِي أَنْظُرْ فِيمَا أُلْزِمَنِي
اللَّهُ النَّظَرَ فِيهِ وَالْقِيَامَ عَلَيْهِ :

٣

﴿ كِتَابُهُ اِلَى عَمَالِ الْخُرَاجِ ﴾

اَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخُلُقَ بِالْحَقِّ . فَلَا يَقْبَلُ اِلَّا الْحَقَّ . خُذُوا الْحَقَّ
وَأَعْطُوا الْحَقَّ . وَالْاِمَانَةَ الْاِمَانَةَ قَوْمُوا عَلَيْهَا . وَلَا تَكُونُوا اَوَّلَ مَنْ يُسَلِّمُهَا
فَتَكُونُوا شُرَكَاءَ مَنْ بَعْدَكُمْ اِلَى مَا اِكْتَسَبْتُمْ . وَالْوَفَاءَ الْوَفَاءَ لَا تَغْلُوا الْيَتِيمَ .

ولا للماهد فان الله خصم لمن ظلمهم :

٤

﴿ كتابه الى العامة ﴾

اما بعد فانكم انما بلغت ما بلغت بالافتداء والاتباع فلا تفتتكم الدنيا عن أمركم فان امر هذه الدنيا صائر الى الاتباع بعد اجتماع ثلاث فيكم تكامل النعم (١) وبلوغ اولادكم من السبايا وقراءة الاعراب والاعاجم القرآن فان رسول الله (ص) قال الكفر فالمجعة فاذا استعجم عليهم أمر تكلفوا وابتدعوا :

٥

﴿ وكتب الى عماله ايضاً ﴾

اما بعد استعينوا على الناس وكل ما ينوبكم بالصبر والصلاة وأمر الله أقيموه ولا تدهنوا فيه واياكم والمجلة فيما سوى ذلك وارضوا من الشر بايسره فان قليل الشر كثير . واعلموا ان الذي ألف بين القلوب هو الذي يفرقها ويباعد بعضها من بعض . سيروا سيرة قوم يريدون الله لئلا تكون لهم على الله حجة : ابن عساكر

٦

﴿ وكتب اليهم ايضاً ﴾

ان الله ألف بين قلوب المسلمين على طاعته وقال سبحانه (لو اتفقت ما في الارض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم) وهو مفرقها على ممصيته . ولا تعجلوا على احدٍ بحجة قبل استيجابه فان الله تعالى قال (لست عليهم بمسيطر)

الْأَمَنَ تَوَلَّى وَكَفَرَ) من كفر داوينا بدوائه ومن تولى عن الجماعة أنصفناه
وأعطيناه حتى يقطع حجه وعذره ان شاء الله : ابن عساكر :



﴿ وكتب ايام الفتنة الى المسلمين يعلمهم حاله وما صبر عليه ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم) الى المؤمنين والمسلمين سلام عليكم: اما بعد
فاني اذكركم الله الذي أنعم عليكم . وعلمكم الاسلام . وهذا كم من الضلالة
وأنتدكم من الكفر . وأراكم من اليناثات . ونصركم على الاعداء . ووسع عليكم
من الرزق . وأسبغ عليكم نعمته فان الله عز وجل يقول (وان تعدوا نعمة
الله لا تحصوها ان الانسان لظلم كفاراً) وقال (يا أيها الذين آمنوا
اتقوا الله حق تقاته .. الى .. يهتدون) (ولكن منكم أمة يدعون الى
الخير .. الى .. المفلحون) (ولأ تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا .. الى عظيم)
وقال (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه .. الى . سمعنا
وأطعنا) وقال (يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ .. الى .. حكيم)
وقال (ان الذين يشرون بعهد الله وإيمانهم ثمناً قليلاً .. الى .. أليم) وقال
(واسمعوا وأطيعوا وأتفقوا خيراً لأنفسكم ومن يوق شح نفسه فاولئك هم
المفلحون) وقال (وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم .. الى .. يطمون) (ولو
شاء الله لجلدكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم .. الى .. تختانون)
(ولا تتخذوا إيمانكم دخلاً بينكم .. الى .. أليم) (ولا تشتروا بعهد الله الى
تعلمون) (ما عندكم ينفد وما عند الله باقٍ وليجزين الذين صبروا أجرهم
باحسن ما كانوا يعملون) وقال (ولا تشتروا بآيات الله : الآية) وقال
(أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم الى تأويلاً) وقال (وعد

اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ .. إِلَى ..
الْفَاسِقِينَ) (إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ .. إِلَى عِظِيَاءٍ) (ابْنُ عَسَاكَرَ :



﴿ وَكُتِبَ مِثْلُهُ أَيْضًا ﴾

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) : أَمَا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ رَضِيَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالطَّاعَةَ
وَكَرِهَ لَكُمْ الْعَصِيَّةَ وَالْفِرْقَةَ وَالْاِخْتِلَافَ وَقَدْ أَنْبَأَكُمْ فِعْلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ
وَتَقَدَّمَ إِلَيْكُمْ فِيهِ لَتَكُونَ لَهُ الْحُجَّةُ عَلَيْكُمْ أَنْتَ عَصَيْتُمُوهُ . فَاقْبَلُوا نَصِيحَةَ اللَّهِ
وَاحْذَرُوا عِقَابَهُ فَإِنَّكُمْ لَنْ تَجِدُوا أُمَّةً هَلَكَتْ إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ تَخْتَلِفَ وَلَا يَكُونُ
لَهَا إِمَامٌ يَجْمَعُهَا . وَمَتَى مَا تَفْعَلُوا ذَلِكَ تَفْرُقُوا دِينَكُمْ وَتَكُونُوا شَيْعًا قَالَتْ تَعَالَى (إِنَّ
الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شَيْعًا . . إِلَى يَفْعَلُونَ) وَإِنِّي أَوْصِيكُمْ بِمَا أَوْصَاكُمْ اللَّهُ بِهِ
وَأَحْذَرُكُمْ عَذَابَهُ وَإِنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ لِنُعْتَبِرَ بِهِ وَنُنْتَهِيَ إِلَيْهِ (أَوْ لَا تَرَوْنَ إِلَى شُعَيْبٍ
قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِي لَا يُجْرِمُكُمْ مِنْكُمْ شِقَاقِي إِلَى .. يَبْعِدُ) (وَيَا قَوْمِي اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ..
إِلَى .. وَدُودُ) (ابْنُ عَسَاكَرَ :



﴿ وَكُتِبَ كِتَابًا آخَرٌ مِثْلُهُ أَيْضًا ﴾

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) أَمَا بَعْدُ فَإِنَّ أَقْوَامًا مِمَّنْ كَانَ يَقُولُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ
أَظْهَرُوا لِلنَّاسِ أَنَّمَا يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَالْحَقِّ وَلَا يَرِيدُونَ الدُّنْيَا وَلَا
مُنَازَعَةً فِيهَا فَلَمَّا عَرَضَ عَلَيْهِمُ الْحَقُّ إِذَا النَّاسُ فِي ذَلِكَ شَيْءٍ مِنْهُمْ أَخَذُوا لِلْحَقِّ
وَنَازَعُوا عَنْهُ حِينَ يَمُطُّهُ . وَمِنْهُمْ تَارَكَ لِلْحَقِّ رَغْبَةً فِي الْأُمُورِ يَرِيدُونَ أَنْ يَبْتَزُّوهُ
بِفِرِّيقِ الْحَقِّ . وَقَدْ طَالَ عَمْرِي وَرَأَتْ (أَبْطَأُ) عَلَيْهِمْ أُمُورُهُمْ فِي الْأُمُورِ وَاسْتَعْجَلُوا
الْقَدَرَ . وَإِنِّي جَمَعْتُهُمُ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارَ فَشَدَّ شُدُّهُمْ قَادُوا وَالَّذِي عَلِمُوا

علموا فكان أول ما شهدوا به ان يقتل من دعا الى نفسه او أحد : وفسر لهم ما اعتدوا به عليه (اي العثمانيون) وما أجابهم فيه الخ . .) ابن عساكر^(۱)

۱۰

وكتب كتاباً أيام الحصار بعثه مع نافع بن طريف الى اهل مكة ومن حضر موسم الحج هذه صورة

(بسم الله الرحمن الرحيم) من عبد الله عثمان أمير المؤمنين الى من حضر الحج من المسلمين : أما بعد : فاني كتبت اليكم كتابي هذا وأنا محصور أشرب من بئر القصر ولا آكل من الطعام ما يكفيني خيفة ان تغد ذخيري فاموت جوعاً انا ومن معي . لا أدعى الى توبة أقبلها . ولا أسمع مني حجة أقولها فانشد الله رجلاً من المسلمين بلغه كتابي الا قدّم علي فأخذ الحق في ومنعي من الظلم والباطل (عن الامامة والسياسة)

۱۱

ومن كتبه التي كتبها للامراء وأهل الامصار يستغيثهم بها كتابه الى معاوية وأهل الشام وهذه صورته
أما بعد : فاني في قوم طال فيهم مقامي واستعجلوا القدر في وقد

(۱) هذا الكتاب والكتابان اللذان قبله اوردهم ابن عساكر متفرقين وأوردهم الطبري في كتاب واحد مع اختلاف قليل في اللفظ وذكر في آخر الكتاب ما كتبه عثمان من قول الطائنين فيه وما أجابهم عنه مما لم أر حاجة لایراده اذ اوردها من سيرة عثمان وأخبار الفتنة ما هو بمشاه فن اراد الكتاب برمته فیراجعه في المجلد السادس من تلخیص الطبري

خيروني بين أن يحملوني على شارب^(١) من الابل الدجيل^(٢) وبين أن
انزع لهم رداء الله الذي كساني . وبين أن أقدم من قتل . ومن كان على
سلطان يخطي ويصيب . فياغوثاه ثم ياغوثاه . ولا أمير عليكم دوني .
فالجبل المحل يا معاوية وأدرك ثم أدرك . وما أراك تدرك (الامامة . .)

١٢

(ومثله ما كتبه لاهل الامصار)

(ائماً بعد) فإن الله بمث محمدأ (ص) بالحق بشيراً ونذيراً . وبلغ
عن الله ما أمره ثم مضى وقد قضى الذي عليه . وخلف فينا كتابة فيه
حلاله وحرامه . وبيان الامور التي قدر فامضاها على ما أحب البعاد
وكرهوا . فكان الخليفة أبو بكر . ثم عمر ثم دخلت في الشورى في غير علم
ولا مسألة عن ملاء من الامة . ثم اجتمع اهل الشورى عن ملاء منهم
ومن الناس عن غير طلب ولا محبة مني . فعلمت فيهم بما يعرفون ولا ينكرون .
تابعاً غير مستبعر متبعا غير مبتدع . مقتد غير متكلف فلما انتهت الامور .
وانتكت الشر بأهله . بدت ضغائن واهواء على غير اجترام ولا ترقي فيما
مضى الا امضاء الكتاب . فطلبوا امراً وأعلنوا غيره بغير حجة ولا عذر .
فصابوا على اشياء عن ملاء من اهل المدينة لا يصلح غيرها . فصبرت لهم
نفسى وكففتها عنهم منذ سنين وأنا أرى وأسمع . فازدادوا على الله جرأة
حتى أغاروا علينا في جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وحرمة وارض
الهجرة . وتابت اليهم الاعراب فهم كالأحزاب ايام الاحزاب . أو من غزانا
بأحد الى ما يظهرون . فن قدر على الاحاق بنا فليلق اه (عن التمهيد والبيان)

(١) الشارف الثالثة المسنة (٢) الدجيل هكذا بالاصل ولم اجد لها معنى فالتحرو

﴿ خطبه ﴾

﴿ أول خطبة له ﴾

قد تقدم معنا في الكلام على استخلاف عثمان (رض) ذكر الخلاف في أول خطبة لعثمان وإن من المؤرخين من يقول انه ارتج عليه ومنهم من يقول انه خطب وقد أورد هذه الخطبة الطبري في تاريخه من رواية سيف عمن رواها قال

لما بايع اهل الشورى عثمان خرج وهو أشدّهم كآبةً فأثنى منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال
انكم في دار قلمة^(١) وفي بقية اعمار فيادر آجالكم بخير ما تقدرون عليه . فلقد أتيتكم ، مُبْتَحِمٌ أَوْ مُسْتَيْمٌ ، ألا وإن الدنيا طويت على الغرور فلا تفرّنكم الحياة الدنيا ولا يفرّنكم بالله الغرور . اعتبروا بمن مضى . ثم جدّوا ولا تنفلوا فانه لا يُنْقَلُ عنكم . أين أبناء الدنيا واخوانها الذين أثاروها^(٢) وعمروها ومُتَمَوَّأَ بها طويلاً . ألم تلفظهم ؟^(٣) ارموا بالدنيا حيث رى الله بها . واطلبوا الآخرة فإن الله قد ضرب لها مثلاً فقال عز وجل (واضرب لهم مثلاً الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء . . الى قوله . . أملاً)

٢

وفي رواية أخرى للطبري ان أول خطبة خطبها عثمان هي هذه
أما بعد فاني قد مُعِلّتُ وقد قُبِلْتُ ألا واني مُتَبِعٌ ولستُ بمبتدع . ألا وإنّ لكم عليّ بعد كتاب الله عز وجلّ وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ثلاثاً :

(١) أي عارية (٢) عمروها بالزراعة (٣) لفظ النبي من فقه : وماه :

اتَّبَعَ مَنْ كَانَ قَبْلِي فِيمَا اجْتَمَعُوا عَلَيْهِ وَسُنَّتِ سَنَةِ أَهْلِ الْخَيْرِ فِيمَا لَمْ
تَسْنُوا عَنْ مَلَأَ : وَالْكَفَّ عَنْكُمْ إِلَّا فِيمَا اسْتَوْجِبْتُمْ. إِلَّا وَإِنَّ الدُّنْيَا خَضِرَةٌ قَدْ
شُهِتَ إِلَى النَّاسِ وَمَالَ إِلَيْهَا كَثِيرٌ مِنْهُمْ فَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الدُّنْيَا وَلَا تَشْقُوا بِهَا قُلُوبَكُمْ
لَيْسَتْ بِشَقَّةٍ . وَاعْلَمُوا أَنَّهَا غَيْرُ تَارِكَةٍ إِلَّا مَنْ تَرَكَهَا : اهـ

٣

وخطب أيضاً فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه
إيها الناسُ اتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّ تَقْوَى اللَّهِ غَنَمٌ وَإِنْ أَكْبَسَ النَّاسُ مِنْ دَانِ
نَفْسِهِ ^(١) وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ . وَاكْتَسَبَ مِنْ نَوْرِ اللَّهِ نُورًا لظُلْمَةِ الْقُبُورِ وَلِيُخْشَعَ
عَبْدُ اللَّهِ أَنْ يُجْشِرَهُ اللَّهُ اعْتَمَى وَقَدْ كَانَ بَصِيرًا . وَقَدْ يَكْفِي الْحَكِيمَ جَوَامِعُ
الْكَلَامِ . وَالْأَصَمُّ يُنَادِي مَنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ . وَاعْلَمُوا أَنَّ مَنْ كَانَ اللَّهُ مَعَهُ لَمْ يَخَفْ
شَيْئًا . وَمَنْ كَانَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَنَ يَرْجُوا بَعْدَهُ . اهـ عَنْ ابْنِ عَسَاكَرَ

٤

عزَّ وخطب مرة فقال ﴿

إِنَّ النَّاسَ يَبْغُلُونِي عَنْهُمْ هُنَاتَ وَهُنَاتَ ^(٢) وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَكُونُ أَوَّلَ مَنْ
فُتِحَ بَابُهَا . وَلَا أَدَارُ رَحَاَهَا إِلَّا وَإِنِّي زَامٌ نَفْسِي بِزِمَامٍ وَهُوَ مُتَجَمُّعٌ بِالْجَامِ فَاقْوِ دَهَا
بِزِمَامِهَا وَابْكُمَهَا « ائْتُمُّهَا » بِالْجَامِهَا وَمُنَارِلِكُمْ طَرْفَ الْحَبْلِ فَمَنْ اتَّبَعَنِي حَتَّى
عَلَى الْأَمْرِ الَّذِي يَعْرِفُ وَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْنِي فِيهِ اللَّهُ خَلْفَ مَنْهُ ، وَعِزَاءُ عَنْهُ ، إِلَّا
وَإِنْ كُلُّ نَفْسٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَائِقَةٌ وَشَاهِدَةٌ . سَائِقٌ يَسُوقُهَا عَلَى أَمْرِ اللَّهِ وَشَاهِدٌ
يَشْهَدُ عَلَيْهَا بِعَمَلِهَا . فَمَنْ كَانَ يَرِيدُ اللَّهُ بِشَيْءٍ فَلْيُبَشِّرْ ، وَمَنْ كَانَ اتِّمَاءٌ يَرِيدُ

(١) أَيِ الْعَاقِلِ مَنْ قَبِرَ نَفْسَهُ بِمَنْعِهَا عَنِ الشَّهَوَاتِ اسْتِدَادًا لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ

(٢) أَيِ يَتَّبِعُنِي عَنْهُمْ أُمُورَ شُرُورٍ وَفُسَادٍ كَمَا فِي لِسَانِ الْعَرَبِ

الدنيا فقد خسراه (ابن عساكر)

٥

﴿ وخطب وهو محصور فقال ﴾

ايها الناس ان عمر بن الخطاب صير الامر شورى في ستة توفي رسول الله (ص) وهو عنهم راض فاختاروني واجمعوا عليّ ولم آلوا عن العمل بالحق وما توفيقي الا بالله . وما أعلم ان لي ذنباً أكثر من طول ولايتي عليكم ولعلّ بمضكم ان يقول ليس كأي بكر وعمر . أجل أجل استكم ما والاشياء اشباه قريية بمضها من بمض وقد زعمتم انكم تخلموني فلا دون ان تعرفوني^(١) بأمر لا يحلّ لي الا خلها من عتي . واما العتي فلكم ونعمت العتي اه (مفتاح الافكار)

٦

﴿ وخطب وهي آخر خطبه ﴾

اما بعد ان الله عز وجل انما اعطاكم الدنيا لطلبوا بها الآخرة ولم يملككموها لتركوا اليها . ان الدنيا تقني والآخرة تقني . فلا تبطرنكم الثانية ولا تشغلنكم عن الباقي فآثروا ما يبقى على ما يفتي . فان الدنيا منقطعة وان المصير الى الله . اتقوا الله جل وعز فان تقواه جنة^(٢) من بأسه . ووسيلة عنده واحذروا من الله العز . والزموا جماعتكم لاتصيروا احزاباً (واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فآلف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخواناً اه) (رواه الطبري وابن عساكر)

(١) عره لطلحه بشر يريد انهم لا سبيل لهم الا خلعه الا بسبب صحيح يستوجب الخلع ويحل له ترك الخلافة (٢) الجنة الترس والوقاية

— باب —

﴿ اخبار الفتنة ومقتل عُثْمَانِ ﴾

(مبادئ الفتنة)

أجمع الرواة وأهل الاخبار ان عُثْمَانَ (رض) قضى للشطر الأكبر من خلافته وهو أحب إلى الناس من عمر (رض) لشدة ورأفة عُثْمَانَ ولينه وإقبال الدنيا على الناس على عهده وتبسطهم في المعيشة وامتلاء أيديهم من الغنائم لكن غلب عليه بنو أمية في أواخر مدته فأترجم على غيرهم من فريش ووصلهم بالاموال الكثيرة فأنحرفت عنه من اجل ذلك القلوب ونظرت اليه فريش بنير عين الرضا ونهض منافسته الحساب أهل الامصار وتخلل ذلك أمور خفية وجلية أدخلت النار في غمار فتنة عمياء كانت تتيجهما ضعف السلطة الشرعية وغلبة القوة والاثرة على الملك الى اليوم

أخرج ابن عساکر عن الحسن انه قال ادركت عُثْمَانَ على ما نعموا عليه قل ما يأتي على الناس يوم الا ويتسمون فيه خيراً فيقال لهم يا مشرك المسلمين اعدوا على اعطياتكم . فيأخذونها وافرة . ثم يقال لهم اعدوا على ارزاقكم . فيأخذونها وافرة . ثم يقال لهم اعدوا على السمن والمسل . الاعطيات جارية والارزاق دارة والمدون مني وذات اليمين حسن والخير كثير . وما مؤمن يخاف مؤمناً من لقيه فهو أخوه من كان . ألقته ونصيحتة ومودته . قد تهد اليهم انها ستكون أثره فاذا كانت ان تصبروا . قال رسول الله (ص) لأبيد بن حُصَيْنَر: ستلقون بسدي أثره . قال فما تأمرنا . قال ان تصبروا حتى تلقوا الله ورسوله : قال الحسين لو أنهم صبروا حين رآوها وأخذوا بامر رسول الله لوسعهم ما كانوا فيه من العطاء والرزق

واخير الكثير . قالوا لا والله ما نصابرها فوائده ما ردوا ولا سلموا والاخرى
كان السيف مغمداً عن أهل الاسلام ما على الارض مؤمن يخاف ان
يسل مؤمن عليه سيفاً حتى سلوه على أنفسهم فوائده ما زال مسلولاً الى
يوم القيامة اهـ

١٠١ مبادي الفتنة فقد قال ابن جرير الطبري كان عثمان مستضعفاً طمع
فيه الناس وأعان على نفسه بافعاله وباستيلاء بني أمية عليه وكان ابتداء الجراءة
عليه ان إبلاً من إبل الصدقة قدم بها عليه فوهبها لبعض ولد الحكم بن أبي
العاص فبلغ ذلك عبد الرحمن بن عوف فأخذها وقسمها بين الناس وعثمان
في داره فكان ذلك أول وهن دخل على خلافة عثمان . وقيل انه خطب
يوماً ويده عصا كان رسول الله وأبو بكر وعمر يخطبون عليها فأخذها جهجاه
النفاري من يده وكسرها على ركبته . فلما تكررت احداثه وتكاثر طمع الناس
فيه كتب جمع من أهل المدينة من الصحابة وغيرهم الى من بالآفاق بذلك
وبأن يقدموا لخلع عثمان فهاج الناس وكان ما كان

وقد كان أول ما تكلم به في الخارج محمد بن أبي حذيفة ومحمد بن أبي
بكر ان عابا عثمان في غزوة ذات الصواري التي غزياها مع عبد الله بن سعد
ابن أبي سرح في البحر سنة احدى وثلاثين وأظهروا عليه وما خالف به ابابكر
وعمر وانه استعمل عبد الله بن سعد رجلاً أباح دمه رسول الله ونزل القرآن
بكفره ونزع أصحاب رسول الله عن الاعمال وولاهها مثل عبد الله بن سعد
وسعيد بن العاص الى غير ذلك من الكلام الذي ساء عبد الله فزلهما عن
المسلمين في مركب ليس فيه غير القبط حتى رجع الجيش الى مصر وأخذ
ابن أبي حذيفة يفسد قلوب المسلمين على عثمان

والذي يؤخذ من سياق اخبار الفتنة التي أوردتها الطبري وغيره من المؤرخين ولم يصرح به أحد منهم وإنما هو - يخرج من ثنايا الاخبار ان بذار الفتنة بذرت في انحاء المملكة وعواصمها الكبرى كحصر والبصرة والكوفة بدعوة سرية قام بها عبد الله بن سبأ المعروف بابن السوداء (وكان يهودياً من حمير واسلم على عهد عثمان) بإيعاز جمعية سرية ^(١) تريد بهذا أحد أمرين اما تفريق المسلمين في الدين او تفريقهم في السياسة وذلك لان الدعوة التي قام بها ابن سبأ مشتركة بين الامرين . الوصاية والرجعة : ومن مقتضى الاولى وجوب الخلافة للي دون غيره والنوب على عثمان لنزع الخلافة منه ومن مقتضى الثانية الاعتقاد في النبي صلى الله عليه وسلم انه يرجع كما رجع عيسى : وتحرير الخبر عن ابن سبأ ودعوته ان هذا الرجل لما اسلم نزل في البصرة على حكيم بن جبلة العبدي واجتمع اليه نفر فأخذ يفرهم بالدعوة التي قام بها فقبلوا منه وبلغ ابن عامر أمره فطرده من البصرة ففرج فأتى الكوفة فأخرج منها أيضاً فأتى الشام فأخرج منها فأتى مصر واستقر فيها والتف عليه ناس من أهل مصر منهم كنانة بن بشر وسودان بن حوران وخالد بن ملجم واشباههم فقال لهم : العجب ممن يصدق ان عيسى يرجع

(١) لنا كلام طويل على الجمعيات السياسية في الاسلام ولها طلبا قلبت كيان الوجود السياسي وقامت بها دول ترجته الى سيرة علي بن أبي طالب عند الكلام على الحوارج والشيعة ليري القارئ ماذا كانت تفعل الجمعيات وكيف كانت حال المسلمين ومكانتهم من الحياة السالية أيام شبابهم وكيف صاروا الآن الى اردل العمر وماتت فيهم كل مشاعر الحياة

ويكذب أن محمداً يرجع : فوضع لهم الرجمة ^(١) فقبلت منه . ثم قال لهم بعد ذلك انه كان لكل نبي وصي وعليّ وصي محمد فن أظلم ممن لم يجز وصية رسول الله ووثب على وصيه . وأن عثمان أخذها بغير حق فانهضوا في هذا الامر وابدأوا بالظمن على امرائكم واظهروا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر تستميلوا به الناس . وبعث دعائه وكاتب من استفسد في الامر صار وكابوه ودعوا في السر الى ما عليه رأيهم حتى تم لهم الامر كما سترى بعد وأنت ترى ان الدعوة في قسمها الأول اي القول بالوصاية سياسية وفي قسمها الثاني أي القول بالرجمة دينية فصدرها أولاً ان يكون من جماعة سرية من غير أهل الاسلام يريدون ادخال الوهن على عقيدة المسلمين وتقريق كلمتهم : واما انهم من جماعة سياسيين يريدون نزع الخلافة من عثمان خوفاً من استفحال الصبغة الاموية في الدولة كما سترى بعد : فهذا ان كان الجماعة من قریش وان كانوا من غيرهم فائماً يريدون التذرع بأسباب الرياسة بتقريبهم من عليّ واغيره وقد توسل اولئك الاحزاب السياسيون بالدين لانه أقرب الى التسلط على الاذهان بين قوم لم يخالط عقولهم شيء بعد من امور السياسة والاجتماع . ولا يظن القاري أن قيام الدعوة باسم عليّ رضي الله عنه تستلزم انه الداعي لها كلاً فان هناك اموراً تدل على براعة القائمين بهذا الفرض بتوجيه الافكار الى عليّ لقربه من رسول الله وفضائله الذاتية التي يعرفها يومئذ كل المسلمين

(١) الظاهر ان الرجمة جعلها ابن سبأ بعد ذلك في عليّ لانتشار هذا الاعتقاد عند فريق من الشيعة يومئذ في عليّ وبنيه وقد قل ابن حزم في الملل والنحل ان ابن سبأ قال لما قتل عليّ (رض) لو اتيتونا بدماعه أنف مرة ما صدقنا دونه ولا يموت حتى يملأ الارض عدلاً كما ملئت جوراً

وحسبك من براءته من هذا الامر الكتب التي جاءت باسمه الى أهل العراق وباسم غيره أيضاً وظهر انها مفتعلة لم يكن لعلي بها علم كما ستري بعد وانا هي مكائد تدبر واكثر القوم عنها غافلون يضاف اليها نزوع العرب الى منازعة قريش السيادة وضعف عثمان وانحرافه عن طريقة صاحبيه في بعض الامور الاجتهادية انحرافاً مهدياً سبيل الطعن عليه واوجد قلوباً واعية حتى من كبار الصحابة لما يقال فيه . ولما هالهم اجماع أهل الامصار على الشكوى منه والطعن عليه خذله على ظن انه يخلع نفسه من الخلافة وتطفأ بذلك نائرة القوم فلم يشعل حتى قُتل وهم لا عزالة منصب الخلافة منتظرون ولقته كارهون

هذا وقد عقب انتشار الطعن على عثمان من ابن أبي حذيفة وابن السوداء ومن على شاكاتهم في مصر قيام حمران بن أبان في البصرة لافساد القلوب على عثمان لانه كان حافداً عليه اذ ضربه على زواجه بأمرأة في العدة واجترأ أهل الكوفة على التظاهر بالعداء وتجاوز الحشمة والتطلع الى الفتنة وقد تقدم ان سعيد بن العاص لما ولاه عثمان رضي الله عنه الكوفة جعل غاشيته من وجوه الكوفة وأهل القادسية فكان يسمر عنده مثل مالك بن كعب الاريحي وعلقمة بن قيس النخعي وثابت بن قيس الهمداني وجندب ابن زهير النامدي وعروة بن الجعد وصمصمة بن صوحان وابن الكواء وطليحة بن خويلد في أشباه لهم وكانا يفيضون في أيام الوقائع وفي أنساب الناس وأخبارهم وربما يتهنون الى الملاحاة والمشاتمة والضرب فاذا عزلمهم حجاب سعيد نهرهم وضربهم : وقيل ان سعيد بن العاص قال يوماً انما هذا السواد (يريد سواد الكوفة اي اراضيها) بستان قريش : فقال له الاشتري : السواد الذي أفاء الله علينا باسيافنا تزعم انه بستان لك ولقومك

وخاض القوم في ذلك فأغاظ لهم عبد الرحمن الاسدي صاحب شرطته فوثبوا عليه وضربوه حتى غشي عليه . ففتح سعيد بعدها السمر عنده فاجتمعوا في مجالسهم يشابون سعيداً وعثمان والسفهاء يفشونهم . فكتب سعيد وأهل الكوفة الى عثمان في اخراجهم . فكتب ان يلحقوهم بمعاوية وكتب الى معاوية : ان نغراً خلقوا للفتنة فقم عليهم وانهم وان آنت منهم رشداً فاقبل وان أعيوك فارددم علي :

فأثر لهم معاوية وأجرى عليهم من الرزق ما كان لهم بالعراق وأقاموا عنده يحضرون مأيدته فقال لهم يوماً . انكم قوم من العرب لكم اسنان (اعمار) والسنة وقد ادركتم بالاسلام شرقاً وغلبتم الأثم وحويتم مواريتهم . وقد بلني انكم تقيم قريشاً ولولم تكن قريش كنتم أذلة . ان ائتمتكم لكم جنة (وفاة) فلا تفتروا عن جنتكم . وان ائتمتكم يصبرون لكم على الجور ويحتملون عنكم اللؤنة والله لئنهن أو ليتلينكن الله بمن يسومكن السوء ولا يحمكن على الصبر ثم تكونون شركاءهم فيما جررتهم على الرعية في حياتكم وبعد وفاتكم : فقال رجل منهم وهو صمصمة : امّا ما ذكرت من قريش فانها لم تكن أكثر العرب ولا أمنها في الجاهلية . وامّا ما ذكرت من الجنة فإن الجنة اذا اخترقت خلص الينا

فقال معاوية عرفتمكم الآن وعلمت ان الذي أغراكم على هذا قلة العقول . وأنتم خطيبهم ولا أرى لك عقلاً . أعظم عليك أمر الاسلام وتذكرني بالجاهلية أخزى الله قوماً عظموا أمرهم . أقصروا عني ولا أظنكم تفقهون . ان قريشاً لم تعز في جاهلية ولا اسلام الا بالله تعالى لم تكن بأكثر العرب ولا أشدها ولكنهم كانوا أكرمهم حساباً ، وأحضرهم انساباً ،

وأكلهم مروءة ولم يتمنوا في الجاهلية والناس يأكل بعضهم بعضاً إلا بالله
فبؤاؤهم حرماً آمناً يخطف الناس من حوطهم . هل تعرفون عربياً أو عجمياً
أو أسوداً أو أحراراً وقد أصابه الدهر في بلده وحرته إلا ما كان من
قريش فانهم لم يرُدّهم أحد من الناس بكيد إلا جعل الله خده الأسفل
حتى أراد الله أن يستغف من أكرم وتابع دينه من هوان الدنيا وسوء مرد
الآخرة فارتضى لذلك خير خلقه ثم ارتضى له أصحاباً فكان خيارهم قريشاً
ثم بني هذا الملك عليهم وجعل هذه الخلافة فيهم فلا يصلح ذلك إلا عليهم
فكان الله يحوطهم في الجاهلية وهم على كفرهم اقترأه لا يحوطهم وهم على
دينه ؛ أف لك ولاصحابك . أمّا انت يا مصعبه فان قريتك شرّ القرى
أنتمها يدياً وأعظمها وادياً وأعرفها بالشر والآنما جيرانا لم يسكننا شريف قط
ولا وضعيع الا سبّ بها ثم كانوا الأئمّ العرب القاباً واصهاراً نزاع الأئمّ
واتم جيران الخط وفلة فارس حتى أصابكم دعوة النبي صلى الله عليه
وسلم فانت شرّ قومك حتى اذا برزك الاسلام وخاطبك بالناس أقبلت
تبجي دين الله وجأ وتنزع الى الفلّة ولا يضر ذلك قريشاً ولا يضمهم وان
يمنهم من تأدية ما عليهم انّ الشيطان عنكم غير غافل قد عرف بالشر
فاغرى بكم الناس وهو صارعكم ولا تدركون بالشر اسماً ابداً الا فزع الله
عليكم شرّاً منه وأخزى : ثم قام وتركهم فتقاصرت اليهم أنفسهم . فلما كان
بعد ذلك أنام فقال اني قد اذنت لكم فاذهبوا حيث شئتم لا ينفع الله بكم
أحدًا ابداً ولا يضره ولا أنتم برجال منفعة ولا مضرة فان أردتم النجاة
فازموا جماعتكم ولا يبطركم الانام فان البطر لا يمترى الخيار . اذهبوا
حيث شئتم فساكتب الى أمير المؤمنين فيكم . وكتب معاوية الى عثمان

انه قدم عليّ اقوام ليست لهم عقول ولا اديان أضجرهم العدل لا يريدون الله بشيء ولا يتكلمون بحجة انما همم الفتنة واموال أهل الذمة والله مبتليهم ومختبرهم ثم فاضحهم ونحزهم وليسوا بالذين يتكون احداً الا مع غيرهم فانه سعيداً ومن عنده عنهم فانهم ليسوا الا أكثر من شغب ونكير :

ف قيل انهم خرجوا يريدون الجزيرة فسمع بهم عبد الرحمن بن خالد بن الوليد وهو بمحصر فدعاهم وبخهم وقيل كتب عثمان الى معاوية بردهم الى الكوفة فاطلقوا السنتهم فكتب سعيد يشكوك فأمره عثمان باشخاصهم الى عبد الرحمن بن خالد بن الوليد بمحصر وكان على حصص فقال لهم يا آله (حزبة) الشيطان لامر حبا بكم ولا اهلاً قد رجع الشيطان محصوراً وانتم بعد في نشاط خسر الله عبد الرحمن ان لم يؤد بكم يا معشر من لا أدري أعرب هم أم عجم ثم مضى في توبيخهم على ما فعلوا وما قالوا لسعيد ومعاوية فهابوا سطوته وطفقوا يقولون نتوب الى الله أفلنا أفلك الله . حتى قال تاب الله عليكم وسرح الاشر الى عثمان قائلاً : فقال له عثمان أحلك حيث تشاء . فقال مع عبد الرحمن . قال ذلك اليك فرجع الى أصحابه

وقد نقل ابن أبي الحديد وابن الاثير من رواية المدايني زيادة في هذا الخبر وكلاماً طويلاً جري بين القوم وبين معاوية وانهم تطاولوا عليه ومسك أحدهم باحيته وناقشوه في سيرته ذالان لهم القول فزادهم ذلك جرأة عليه ففضب منهم وكتب الى عثمان بأمرهم فأمرهم باشخاصهم الى عبد الرحمن : ولم نشأ نقل هذه الرواية كلها حياء بالاختصار واكتفاء بما تقدم من خبرهم معه

﴿ كلمة في هؤلاء الناقين على عثمان ﴾

(وفي أهمية تاريخ الصحابة)

ان من يطالع هذا الخبر من اسراء الاستبداد ، وألبي الاستعباد ،
يجب من جرأة القوم وتجاوزهم حدود الحشمة مع وجوه الصحابة وأعجب منه
عندهم ان يتجاوز عن القوم ولا ينالهم أدنى عقاب على ما فعلوه سوى التوبيخ
اذ لو حدث من غيرهم ما حدث منهم في حكومة أخرى غير الحكومة
الاسلامية يومئذ لما كان جزاؤهم الا القتل او قضاء الحياة في أعماق السجون
ولكن شأن العرب وشأن الاسلام وحكومته يومئذ لا يضاهيه شأن الأثم
الأخرى وحكوماتها اذ العرب قد اعتاوا بأصل الفطرة على حرية الفكر
والقول وشرائع الاسلام لم تكن مصادمة لتلك الفطرة بل هي معينة لها داعية
لتهذيبها وارتقاها فالقرآن يأمر المسلمين عامة بقول الحق وان يقوموا بالقسط
ويشهدوا بالحق ولو على أنفسهم ويأمرهم بالمعروف وينها عن المنكر وفي
هذا كله ما يميزهم الانتقاد على الأمراء والعمال ويطلق لهم العنان فيما اعتادته
فطرتهم من حرية القول بشرط ان لا يترتب على قولهم حد من الحدود
الشرعية كالقذف وكل ما يمس بالشرف والعرض ويدعو الى اقامة الحد أو اية
عقوبة من عقوبات التعزير لهذا قام هؤلاء الناس وغيرهم في الامصار
الاسلامية يظهرون الطعن على عثمان وعمله باسم الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر وليس من يجراً على معاقبتهم أو الضرب على أيديهم من العمال لانه
حق من الحقوق التي خولها لهم الفطرة والشرع ولم يظهر عليهم التكثير الا
بعد ان ترتب على عملهم حق من حقوق الله في قل عثمان رحمه الله ورضي عنه
وهذا عين ما يشاهد الآن في الممالك الاوربية ذات الحكومات الشورية

من اطلاق ألسنة الاتقاد على الحكومة ومناقشة أهل الشورى للوزراء في كل جليل وحثير وكثيراً ما يجثون الوزراء الى اعتزال مناصبهم اذا رأوا منهم ما يستدعي ذلك فيعتزلونها صاغرين وشأنهم هذا شأن المسلمين في ذلك العهد مع امراءهم كما رأيت وترى البصرة في عثمان رضي الله عنه وعماله ونهوض الأمة لمواخذته على أورهى ولا نكران للحق أقل مما يأتيه أصغر عامل من عمال الدول المطلقة في هذا العصر وفي كل عصر ومع هذا فقد افضى الامر الى طرد عماله من الامصار ثم اجلاب الناس عليه بالخیل والرجل من كل مصر وقتله بين ظهرائي اخوانه من المهاجرين والانصار . فليت شعري كيف نسي المسلمون تاريخ هذه النشأة التي نشأ عليها اسلافهم وأهملوها أو ورشريتهم التي عمل بها . وؤسسوا دولتهم فاستخذوا بعد ذلك للامراء ، واستبدلوا للقضاء ، حتى صاروا اسراء الاستبداد وتبدم الملوكة في كل الانحاء ، وساءت الدول الحاكمة عليهم من اسلامية ومسيحية ضروب الخسف . وأذاقهم انواع الانهتان . وأين تلك الروح البارة والنفس العالية التي كانت تأبى الهضيمة وتنضب للحق قترى الموت والحياة سبان في سبيل الذود عن حقوقها والاحتفاظ بحريتها

لا جرم ان الأمة الاسلامية قد أنسيت ذلك لامرين (الاول) عدم العناية بوضع قواعد الشورى على الاصول اثباتاً منذ نشؤ الدولة كما سبق بيان هذا في صدر هذا الجزء (والثاني) تحريم العلماء بايعاز الامراء الخوض^(١)

(١) تريد بالخوض هنا معناه اللغوي وهو من قولهم خاض الماء أي تغلغل فيه فإذا كان مراد القائلين بجرمة الخوض في أخبار الصحابة هذا التغلغل فلا تسلم لهم بجرمته وإذا كان مرادهم به المعنى المجازي كالخوض في الباطل ونحوه فهذا ما لا نذكره عليهم بل هو مما نقوله ونسلم به وأنا أريد بالخوض هنا المعنى الاول فليتبه له

في تاريخ الخلفاء الراشدين واخبار الصدر الاول التي كلها حياة . كلها عبر . كلها حرية . وليس في كل ما كان بين الصحابة من الامور العظام ، والفتن الجسام ، ما يدعو ديناً أو أدباً الى اجتناب الخوض في اخبارهم والنظر في تاريخهم تعظيماً لهم واحتراماً لجانبهم وتسليماً بسلامة مقاصدهم كما يذهب اليه خدام الامراء من بعض العلماء اذ لو كان في اخبارهم ما يمنع من الخوض فيها ديناً أو أدباً لاستلزم انها اعمال تحط من منزلتهم وتقلل من احترامهم وهذا باطل بالبداهة والحقيقة هي ان هذا التحريم لم يكن الا بايعاز الامراء الجبارين ، والزعماء المستبدين ، لان تاريخ الصدر الاول واخبار الصحابة كلها تدل على حياة منبثة في صدور القوم ، ومقاصد عالية تبلي شأن اولئك الرجال ، والله ليس في تاريخ من تواريخ الأمم في بدء نشأتها وابان ظهورها ما في تاريخ الخلفاء الراشدين ووقائع الصحابة من الحوادث التي ترمي كلها الى غرض الحرية وتمحيص الحق مما قل ان يكون في أمة حديثة النشأة . ودولة جديدة التكوين . اما ان فريقاً منهم اخطأ وفريقاً أصاب . وفريقاً بنى . وفريقاً بني عليه . فهذا الحكم انما هو تابع المقاصد والمقاصد كانت كلها متجهة الى تمحيص الحق والرغائب العالية فن العبث ان يحكم بخطأ فريق مادام يعتقد انه على صواب . ومثاله هؤلاء المحرضون على عثمان فاناً مع اعتقادنا ان عثمان رضي الله عنه خير من كثير غيره ممن أتى بعده من الخلفاء ومع علمنا انه لم يأت من حب النفس او الآخرة بجزء مما يأتيه حتى أشهر من اشتهر بالعدل من الخلفاء الامويين أو العباسيين أو غيرهم فان اولئك التأثيرين على عماله الناقين منه معاً كان الدافع لهم الى ذلك العمل فان غايتهم التي يقصدون اليها بحسب الظاهر هي العدل بين الناس بعدم الاستئثار بمصالح المسلمين

ومنافع الأمة كما تمودوا ذلك من الخلفتين السابقين وان كانت سيرتهما في الخلافة وسياسة الملك فوق المستطاع لمن عداها لهذا لم يستطع ان يعد اليهم المال يد السوء فهم اذا اوخذوا قائما يؤاخذون من جهة انهم كانوا يطلبون من عثمان فوق ما يستطاع بالنسبة اليه وانهم غلوا في ذم سيرته تذرعا لمحو الصبغة الاموية من الدولة غلوا يلامون عليه ، مادام ذلك الغلو لنرض آخر يرمون اليه ،

واما قتله فانهم اخزاهم الله ايسر مما آخذين فقط بل هم ملمونون على لسان كبار الصحابة كخديفة بن الليثان واضرابه وهم سؤولون عن عملهم دون غيرهم وقد جنوا على الأمة في مستقبلها جناية كبرى كما سنشير اليه بعد ان شاء الله اذا تقرر هذا فاعلم ان اخبار الصحابة انما حرم بعضهم الخوض فيها لانها اخبار قوم ملئت صدورهم بالحياة ونفوسهم بالحرية وهم بالضرورة قدوة الأمة والمنادون منذ نشأ الدولة بصوت العدل والحرية والحق فوقوف الناس على اخبارهم والاخذ والرد فيما حدث بينهم يحيي في القلوب روح الحرية ويبحث على استظهار عامة الناس للحجة التي يصادمون بها آلات الاستبداد من الخلفاء والملوك الذين حولوا الخلافة الى الملك المضوض وأمعنوا في التمكن من رقاب الناس لهذا ولما كثر خوض الناس في اخبار الصحابة أرادوا الهاءم عنها بحجة حرمة الخوض فيها فأوعزوا الى الوضاع والقصاصين بوضع اخبار المغازي وقصة عترة وأشباهاها في عصر مختلفة لا تعلم بالتحقيق الا اذا صح نسبة أكثر تلك الكتب الى الواقدي والاصمعي فانها تكون في عصر العباسيين وذلك لينتهي بها العامة عن التاريخ الصحيح الذي يبحث في النفوس روح الجرأة على قول الحق والتشبه بسلف الأمة ورجالها ورافعي

دعامة دولتها في مناهضة ارباب العتو والجبروت ومحبي الاستبداد وآلهة الملك : هذا ما أراه في هذا الباب والله أعلم بالصواب

﴿ ما أنكره الناس عليه ﴾

﴿ واعتذره عن بعض ما أنكر عليه ﴾

ذكر الطبري في تاريخه وابن قتيبة في الامامة والسياسة وابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة وابن خلدون في التاريخ الاحداث التي كانت على عهد عثمان رضي الله عنه وخالف بها صاحبيه وأنكرها الناس عليه وزاد بعضهم على بعض وقتل بعضهم ما لم ينقله البعض فرأيت ان استقصى هذا ما نقلوه ليضعه القراء موضع المحاكمة والبحث

فنها اتمامه الصلاة في منى وعرفة مع ان الامر في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم والشيخين بعده كان على القصر. ومنها زيادة النداء الثالث على الزوراء يوم الجمعة . ومنها اخراج أبي ذر من الشام والمدينة الى الربرة . ومنها سقوط خاتم النبي من يده في بئر أريس . ومنها افشاؤه العمل والولايات في أهله وبني عمه من بني أمية وما كان من الوليد بن عقبة وشربه الخمر . ومنها صلته لأهله وبني عمه بالاموال واقطاعهم القطائع وحملهم على رقاب الناس واستنثاره برأيه ورأيهم وتركه للمهاجرين والانصار لا يستشيرهم ولا يستمعهم وأنه أعطى مروان خمس غزوة افريقيا ووصل عبد الله بن خالد ابن أسيد باربعماية الف درهم واقطع الحرث بن الحكم موضع سوق بالمدينة كان تصدق به رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين وأعطى أبا سفيان ابن حرب مئتي الف درهم وأنكح الحرث بن الحكم ابنته عائشة فاعطاه مائة الف من بيت المال . وحى الحمي (الراعي) حول المدينة الآ عن بني أمية

وردَّ الحكم بن أبي العاص طريد رسول الله إلى المدينة وأعطاه مائة ألف درهم . ومنها مجاوزته الخيزران إلى السوط وأنه أول من ضرب بالسياط ظهور الناس . ومنها تطاوله في البنيان حتى عدوا سبع دور بناها بالمدينة داراً لثلاثة وداراً لعائشة وغيرهما من أهله وبناته . ومنها ضربه عبد الله بن مسعود حتى كسر ضلعاً من أضلاعه .

هذه هي الاحداث التي نعمها الناس على عثمان وآخذوه عليها وقد أجمع أهل السنة وأفاضل المعتزلة تبعاً لرأي كبار الصحابة على أن ما صح منها وإن كانت أحداثاً إلا أنها لا تبلغ المبلغ الذي يستباح به دمه . ولعثمان رضي الله عنه اعدار اعتذرها عن بعض ما عزي اليه وثقه القوم منه فنها مارواه الطبري في أخبار سنة (٣٥) أن عثمان صلى بمنى أربعاً (أي صلاة المقيم) فأتى آت عبد الرحمن بن عوف فقال . هل لك في أخيك قد صلى بالناس أربعاً . فصلى عبد الرحمن بأصحابه ركعتين ثم خرج حتى دخل على عثمان فقال له : ألم تصل في هذا المكان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ؟ قال بلى . قال أفلم تصل مع أبي بكر ثم عمر ركعتين ؟ قال بلى . قال ألم تصل صدراً من خلافتك ركعتين ؟ قال بلى فاسمع مني يا أبا محمداني أخبرتك أن بعض من حج من أهل اليمن وجفاة الناس قد قالوا في عامنا الماضي إن الصلاة للمقيم ركعتان هذا امامكم عثمان يصلي ركعتين وقد اتخذت بمكة اهلاً فرأيت أن أصلي أربعاً لخوف ما أخاف على الناس . وأخرى قد اتخذت بها زوجة ولي بالطائف مال . فقال عبد الرحمن بن عوف ما من هذا شيء لك فيه عذر أما قولك اتخذت أهلاً فزوجتك بالمدينة تخرج بها إذا شئت وتقدم بها إذا شئت إنما تسكن بسكنائك . وأما قولك ولي مال بالطائف فإن بينك

وبين الطائف مسيرة ثلاث ليال وأنت لست من أهل الطائف وأما قولك يرجع من حج من أهل اليمن وغيرهم فيقولون هذا امامكم عثمان يصلي ركعتين وهو مقيم فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عليه الوحي والناس يومئذ الاسلام فيهم قليل ثم أبو بكر مثل ذلك ثم عمر ف ضرب الاسلام بحجرانه فصلى بهم عمر حتى مات ركعتين . فقال عثمان هذا رأي رأيته

وروى ابن عساكر من طرق عن عبد الرحمن بن الحارث بن ذباب قال . صلى عثمان بأهل منى أربع ركعات فلما انصرف (اي بوجهه) إليهم قال اني صليت بكم أربعاً اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا أتى أهل للسافر في بلدة فهو من أهلها يصلي صلاة المقيم أربعاً وانني تأملت بها منذ قدمتها فلذلك صليت بكم أربعاً

فاذا صحت هذه الرواية فاعتذار عثمان أبداً للرحمن اعتذار صحيح لاسبابا وانه صلى لدفع شبهة جفأة الاعراب في اعتباره مقيماً لزواجه في مكة فاذا صلى صلاة القصر مع ذلك الاعتبار ربما اتخذوه حجة في جمل الصلاة لكل مقيم ركعتين ففعل ما فعل من قبيل البلاغ والاحتياط

هذا اعتذاره عن صلاة المقيم . وقد روى ابن عساكر في اعتذاره عن الحلي الذي حماه عن أبي سعيد مولى أبي أسيد الانصاري قال : سمع عثمان بن عفان ان وفد أهل مصر قد أقبلوا فاستقبلهم فلما سمعوا به أقبلوا نحوه وكره ان يقدموا عليه المدينة فأتوه فقالوا له ادع بالمصحف فافتح السابعة . وكانوا يسمون سورة يونس السابعة . فقرأها حتى أتى على هذه الآية (قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلهم منه حراماً وحلالاً . قل الله اذن لكم أم على الله تفترون) قالوا له قف أرأيت ما حثت من الحلي

الله أذن لك أم على الله تقتري : فقال امضه نزلت في كذا وكذا قائماً الحى
فإن عمر حى الحى فبلى لإبل الصدقة فلما وليت زادت إبل الصدقة فزدت
في الحى كما زادت إبل الصدقة : وزاد عليه في بعض الروايات : اني قد
وليت واني لأكثر العرب بغيراً وشاة فما لي اليوم شاة ولا بغير غير
بغيرين لحجي

وهذا الخبر يدل على انه حى من المراعى حول المدينة زيادة عما كان
جاء عمر فهدوها بخالفة لعمر وقمعوها منه

وقد أجمع الرواة وأهل الاخبار أن ما قمعوه من عثمان في تقريبه أهله
منه وصلتهم بالاموال قد تأول فيه الصلة التي أمر الله بها وقال ان أبا بكر
وعمر تركا من ذلك ما هو لهما وأخذت ما هو لي فقسمته في اهلي : ومع هذا
فلما استمرت نار الفتنة أشاروا عليه ان يستعيد ما أعطاه لمروان وخالد بن
أسيد فاستعاده منهما وردة لبيت المال

وفي حديث طويل رواه ابن عساكر في اعتذار عثمان عما أنكروه
عليه قال فيه بعد اعتذاره عن الاشياء المتقدمة بمعنى ما تقدم : وقالوا اني
رددت الحكم والحكم مكى سيره رسول الله الى الطائف ثم رده : وقالوا
استعملت الاحداث ولم استعمل الآب مجتمع محتفل مرضي (يريد به عبد الله
ابن عامر) وهؤلاء أهل عمله (أي أهل البصرة وكانوا حضوراً)
فسلوم عنه وقد وكى من قبلي أحدث منه وقيل في ذلك لرسول
الله (ص) أشد مما قيل لي في استعماله أسامة بن زيد . وقالوا اني اعطيت
ابن أبي سرح مما أفاء الله عليه واني انما نقلته خمس ما أفاء الله عليه من
الخمس فكان مائة الف قد نقل مثل ذلك أبو بكر وعمر . فزعم الجند انهم

يكرهون ذلك فردّته عليهم وليس ذلك لهم . الى آخر الحديث وقد مر ما هو بمعناه

هذه اعدار عثمان رضي الله عنه التي اعتذر بها للناس عما تقوموه عليه ولم تقبل منه ، ولم يدفع أكثر المسلمين ، عنه اذا كانوا يريدون منه سيرة أبي بكر وعمر وان يحذو حذوها في التعفف والتشف والسير على طريق النبوة الذي لا يستطاع لكل الناس وقد جاهرته بذلك أم سلمة إحدى أمّهات المؤمنين ونصحته بتوخي السبيل التي نوحّاها أبو بكر وعمر في كلام طويل أجابها عنه بما يأتي يا أمّنا قد قلت فوعيت وأوصيت فاستوصيت . ان هؤلاء نفر رِعاع غرة^(١) تطأطأت لهم تطأطؤ الماتح الدلاء^(٢) وتلدّت^(٣) لهم تلدّ المضطر . فأراينهم الحقّ اخواناً ، وأرهموني الباطل شيطاناً ، أجزرتُ المرسون^(٤) منهم رسته وأبلمتُ الرابع^(٥) مسماه . فانفروا عليّ فرقاً ثلاثاً فصامت صمته أفدّ من صول غيره : وساع اعطاني شاهده ومنعني غائبه : ومرخص له في مدة رينت^(٦) على قلبه . فأنا منهم بين ألسن لداد^(٧) وقلوب شدّاد ، وسيوف حدّاد ، فذيري الله ألا ينهي منهم حليم سفيهاً . ولا عالم جاهلاً . والله حسي وحسبهم يوم لا ينطقون ، ولا يؤذّن لهم فيعتدرون

﴿ ظهور الفتنة ﴾

لما فشت الاذاعة في الامصار . وسرت روح الثورة في الصدور .

- (١) سفلة (٢) أي الذي يتناول الماء من اعلى البر (٣) تفت بيميناً وشمالاً (٤) امكنت المشدود منهم من زمامه يريد خليفته واملته يعرّ كيف شاه (٥) اي أوقته فيما لا يستطيع الخروج منه (٦) اي شديدة الخصومة

الاشتر: ورجع سعيد الى عثمان فأخبره بخبر القوم وانهم يختارون أبا موسى الاشعري فولاه الكوفة وكتب اليهم

أما بعد فقد أمرت عليكم من اخترتم وأعفيتكم من سعيد ووالله لا فرضنكم عرضي ولا بذلن لكم صبري ولا استصلحنكم مجهدي . فلا تدعوا شيئاً أحببتموه لا يعصى الله فيه الا سألتهم . ولا شيئاً كرهتموه لا يُعصى الله فيه الا ما استغفيم منه . أنزل فيه عند ما أحييتهم حتى لا يكون لكم عند الله حجة ولنصبرن كما أمرنا حتى تلبثوا ما تريدون

ولما انتهى اليهم الكتاب خطبهم أبو موسى الاشعري وأمرهم بلزوم الجماعة وطاعة عثمان فرضوا وكان جاء بعض الأمراء من قرقيسيا وحلوان وغيرها لاجل استصلاح القوم فلما بلغهم لزومهم للطاعة رجموا من قرب الكوفة

وكانوا يسمون اليوم الذي ناروا فيه لرد سعيد يوم الجرعة باسم المكان وذكروا عن سبب هذا اليوم رواية ثالثة رواها الطبري ونقلها غيره من المؤرخين ومؤداه ان اهل الكوفة أجمع رأبهم ان يبعثوا الى عثمان ويذلوه فيما تهم منه فاتفقوا على ارسال عامر بن عبد القيس الزاهد وهو عامر بن عبد الله من بني تميم ثم من بني العنبر : فأتاه وقال له ان اناساً اجتمعوا ونظروا في اعمالك فوجدوك ركبتم اموراً عظاماً فاتفق الله وتب اليه : فقال عثمان ألا تسمعون الى هذا الذي يزعم الناس انه قارىء ثم يجيئ يكلمني في المحقرات (أي الصنائر) ووالله لا يدري اين الله : فقال عامر بلى والله اني لادري ان الله ليالمصاد :

فأرسل عثمان الى معاوية وعبد الله بن سعد بن أبي سرح وسعيد بن العاص

وعبد الله بن عامر وعمرو بن العاصي وكانوا بطانته دون الناس فجمعهم وشاورهم وقال لهم : ان لكل امرء وزراء ونصحاء وانكم وزرائي ونصحائي وأهل نقتي وقد صنع الناس ما قد رأيتم وطلبوا اليّ ان اعزل عمالي وان ارجع عن جميع ما يكرهون الى ما يحبون فاجتهدوا رأيكم

فقال له ابن عامر أرى لك يا أمير المؤمنين ان تشغلهم بالجهاد عنك حتى يذلوا لك . وقال سعيد احسم عنك الداء فاقطع عنك الذي تخاف ان لكل قوم قادة متى تهلك يفرقوا ولا يجتمع لهم أمر . وقال معاوية أشير عليك ان تأمر امراء الاجناد فيكفيك كل رجل منهم ما قبله واكفيك أنا أهل الشام . وقال عبد الله بن سعد ان الناس أهل طمع فاعطهم من هذا المال تعطف عليك قلوبهم . ثم قام عمرو بن العاص فقال يا أمير المؤمنين انك قد ركبت الناس بمنزل بني امية فقلت وقالوا وزغت وزاغوا فاعتدل او اعتزل : الى آخر ما قال وقد اوردنا قوله في سيرته في الجزء الثالث . وهذا الرأي هو انجم الآراء واحسمها لمادة الفتنة ولو تبعه عثمان رضي الله عنه واعتدل في ميله لبني امية وجعل المهاجرين والسابقين من الصحابة بطانته وأهل شوره كما كان الحال على عهد الخليفةين لما اجتراً احد على قتله ولدفع المهاجرين عنه غائلة الفتنة واذا كان لم يستطع ذلك واعتزل كان نجاة من القتل وقضى بقية حياته محترماً الجانب مكرماً من الناس لسابقته وسنه وتقواه . ولعله أراد ذلك فامكنه بنو أمية مما يريد بعد ان صارت اليهم مقاليد الامور والله في هذا شأن هو بالغة

رأى عثمان ان يشغل الناس عنه بالحروب والغزوات كما أشار عليه ابن عامر فردّ العمال الى اعمالهم وأمرهم تجهيز الناس في البعث ليكون لهم

فيها شغل : وهذا دواء وقتي لا يستأصل ذلك الداء بل هو من قبيل وضع
الحذر على محل الألم لا يلبث ان يسكن ساعة ثم يعود . ولما رجع الامراء
وعاد سعيد الى الكوفة لقيه القوم بالجرعة فردوه كما مر في الخبر الاول

استمر الناس ينالون من عثمان في المدينة وغيرها ويتكاتب بعضهم الى
بعض وليس أحد من الصحابة ينهى الا نفر منهم كانوا يذبون عنه مثل زيد
ابن ثابت وأبي أسيد الساعدي وكعب بن مالك وحسان بن ثابت فلم يغنوا
عنه فاجتمع الناس الى علي بن أبي طالب فكلموه في ذلك فدخل على عثمان :
وقال : الناس ورائي وقد كلوني فيك والله ما أدري ما أقول لك ولا أعرف
شيئا تجمله ولا أدلك على أمر لا تعرفه . انك لتعلم ما أعلم ما سبقناك الى شيء
فنجبرك عنه ولا خلونا بشيء فنبلكه وما خصصنا بأمر دونك وقد رأيت
وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعت منه وقلت صهره وما ابن
أبي قحافة ولا ابن الخطاب بأولى بشيء من الخير منك وأنت أقرب الى رسول
الله رحماً ولقد نلت من صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم ينالاه وما
سبقناك الى شيء فآله الله في نفسك فانك والله ما تبصر من عمي ، ولا تعلم
من جهالة ، وإن الطريق لواضح بيني ، وإن اعلام الدين لقائمة ، أعلم يا عثمان
ان أفضل عباد الله امام عادل هدي وهدى فاقم سنة معلومة ، وأما
بدعة متروكة ، فواقه ان كلاً لبين ، وإن السنن لقائمة لها اعلام ، وإن
البدع لقائمة لها اعلام ، وإن شر الناس عند الله امام جائر ضل وأضل فأما
سنة معلومة ، وأحيا بدعة متروكة ، واني احذرك الله وسطواته ونهاته فان
عذابه شديد أليم ، وأحذرك أن تكون امام هذه الامة الذي يقتل فيفتح
عليها القتل والقتال الى يوم القيامة وليس أمورها عليها ويتركها شيئاً لا يبصرون

الحق لعلوا الباطل ، يمجون فيها موجاً ويمرجون فيها مرجاً ،
 فقال عثمان : قد علمتُ والله ليقولنَّ الذي قلت . أما والله لو كنت
 مكاني ما غففتك ، ولا أسدنتك ، ولا عبت عليك . وما جئت منكراً أن
 وصلت رحماً وسددت خلّة (حاجة) وآويت ضائماً ، ولويت شبيهاً بمن كان
 عمر يولي . أنشدك الله يا علي هل تعلم أن المنيرة بن شعبة ليس هناك ؟
 قال نعم : قال فاعلم أن عمر ولاءه ؟ قال نعم : قال فلم تلومني أن وليت ابن عامر
 في رحمة وقرابته ؟ قال علي أن عمر كان بطأً على صباخ (اذن) من ولي .
 أن يلذه عنه حرف جلبيه ثم بلغ به أقصى العقوبة . وأنت لا تفعل . ضفت
 ورقفت على اقربائك . قال عثمان وهم اقرباؤك ايضاً : قال أجل أن رحمهم
 مني لقربة ولكن الفضل في غيرهم : قال عثمان هل تعلم أن عمر ولي معاوية
 فتد وابتته ؟ فقال علي أنشدك الله هل تعلم أن معاوية كان أخوف لعمر من
 ريفاً غلام عمر ؟ قال نعم : قال علي فإن معاوية يقطع الامور دونك ويقول
 للناس هذا أمر عثمان وأنت تعلم ذلك فلا تغير عليه :

ثم خرج علي من عنده وخرج عثمان على أثره فجلس على المنبر ثم قال :
 أما بعد فإن لكل شيء آفة ، ولكل امرٍ عاهة وإن آفة هذه الامة
 وعاهة هذه النعمة عيايون طمانون ، يرونكم ما تحبون ويسترون عنكم
 ما تكرهون يقولون لكم ويقولون ، أمثال النعام يتبعون اول ناعق . أجب
 . مواردكم اليهم البعيد ، لا يشربون الا تنصاً (كدراً) ولا يردون الا عكراً ،
 ولا يقوم لهم رائد وقد أعيتهم الامور ، ألا والله فقد عبت علي ما أقرتم
 لابن الخطاب بمثله . ولكنه وطئكم برجله ، وضربكم بيده ، وقمعكم بلسانه
 فدتهم له على ما أجبتم وكرهتم . ولنت لكم وأوطأتكم كتي ، وكففت يدي

ولسأني عنكم فاجترأتم علي ، أما والله لا أنا أعز نفراً وأقرب ناصراً ، وأكثر عدداً وأحرى ، ان قلت هائمٌ أتى اليّ ، ولقد عددت لكم أفراناً وأفضلت عليكم فضولاً ، وكشرت لكم عن نأبي ، واخرجتم مني خلقاً لم اكن أحسنه ، ومنطقاً لم انطق به ، فكفوا عني ألسنتكم وعيكم وطعنكم على ولانكم فاني كفت عنكم من لو كان هو الذي يكلمكم لرضيتم منه بدون منطقي هذا . ألا فاققدون من حقكم والله ما قصرت عن بلوغ ما بلغ من كان قبلي ولم تكونوا تختلفون عليه :

فقام مروان بن الحكم فقال ان شئتم حكننا والله يبتنا ويحكم السيف .
نحن وانتم والله كما قال الشاعر

فرشنا لكم اعراضنا فنبّت بكم مغارسكم تبثون في دمن الثري
فقال عثمان اسكت لاسكت دعني واصحابي ما منطقك في هذا ألم
اتقدم اليك أن لا تنطق . فسكت مروان ونزل عثمان عن التبر فاشتد قوله
على الناس وعظم وزاد تألبهم عليه

﴿ اقبال من اقبل لحصار عثمان وقتله ﴾

رأيت مما تقدم الى أيّ حد بلغ تيار الفتنة وغيان السخام في الصدور وتأجيج نار الثورة في الاطراف وشيوع الطعن على عثمان وعماله في كل مصر من الامصار الكبيرة وان سببه استثنار بني أمية بثمان واتقطاعهم اليه وركونه اليهم دون المهاجرين والانصار ثم تدرج دعاة الفتنة بهذا الانكار عليه وموآخذته على امور فيها ما يعتذر عنه واستنهاضهم للناس بهذا للجرأة عليه وطرده وعماله وخلعه من منصب الخلافة وليس من يذب عنه وينصر له الا نفر قليل من الصحابة وما عداهم من المهاجرين والانصار

كلهم نأق منه مفض عن نصرته ينتظر منه اما الرجوع الى سيرة أبي بكر وعمر واما التخلي عن منصب الخلافة ليكون الامر كما قال عمرو بن العاص بين الناس شرعاً سواء . وذلك لان الامة كما علمت جديدة النشأة ميالة بفطرتها الى الحرية والمساواة وقد اعتادت من أبي بكر وعمر العدل بين الناس في المعاملة وعدم استئثارهما بشيء من امور الدولة أو اتقطاعهما بالرأي والمشورة الى فريق مخصوص من الناس وهو ما تنزع اليه اخلاق القوم ويأمر به الاسلام لهذا لما خالف عثمان صاحبيه بالاستبداد بالرأي والاتقطاع الى فريق مخصوص من أهله وعشيرته يستبدون عليه وعلى كبار الامة ووجوه الصحابة بالامور هالهم ذلك وخافوا من ان تقلب الدولة أموية بعد ان كانت شوربة اسلامية ليس لقوم ان يستأثروا بشأن من شؤونها دون آخرين ومما لا ريب فيه ان الدولة اذا اصطبغت بصبغة قومية وغلب على امورها قوم دون آخرين لا تلبث ان تتنازعها اطماع الغالبين بحكم القوة والعصبية التي تتخلل جسم الدولة ومن ثم ادرك الصحابة وبالأخص المرشحون للخلافة من المهاجرين منبة الامر وخافوا من استصباح الخلافة بالصبغة الاموية اذا استمر عثمان فيها والآخذون بمقاييد امورها هم بنو أمية فلما رأوا ان الامة تجاري رغائبهم وتشاركهم بالاحساس بمثل هذا الخطر لم يمنعوا عن عثمان وربما كان لبعضهم يد في استجاشة الخواطر عليه كطلحة ابن عبيد الله ونفر غيره ممن كان يكاتبهم أهل الامصار كما سترى بعد ذلك لكن لم يبلغ منهم الامر مبلغ اهدار دمه او المائلة على قتله معاذ الله وانما هم أرادوا الوصول الى خله فقط فقلب على رأيهم جفأة الاعراب لما عظمت الفتنة واشتد صخب المتألبين عليه لما أبى الاعتزال وترك منصب

الخلافة ومع هذا فقد كان عامة أهل المدينة أخف وطأة وألزم للصبر والناة من أهل الامصار الذين ملأوها عليه بالفتنة شأن الأمم التي تجري منها قوة الشباب مجرى الروح من الجسم فلا تبصر اذا اندفعت لأمر في اي طريق تسير

لهذا لما تواترت الاخبار وتوالت على أهل المدينة الاذاعات الفاشية في الامصار أرادوا التثبت من الامر والأخذ بالاحوط رافة بعثمان رضي الله عنه فأتوه وسألوه عن علمه بما يجري في الامصار واخبروه خبر الناس فلم يجدوا عنده علما وقال لهم أشيروا علي وانتم شهود المؤمنين : قالوا تبث من شق به الى الامصار يأتوك بالخبر فارسل محمد بن مسلمة الى الكوفة . وأسامة بن زيد الى البصرة وعبد الله بن عمر الى الشام وعمار بن ياسر الى مصر وغيرهم الى سواها . فرجموا وقالوا ما أنكرنا شيئا ولا أنكره علماء المسلمين . هكذا نقل الطبري وابن الاثير وابن خلدون وأكثر المؤرخين ولم يزيدوا وظاهر انهم يريدون من عدم انكارهم شيئا من سيرة العمال التي يتذرع بها الناقون الى الثورة وهذا يؤيد ما قلناه من ان ما تقوموه من عثمان هو غير ما نسبوه الى عماله واليه من الاحداث التي أكثرها مما يمكن الاعتذار عنه وان استيلاء بني أمية على عثمان واستبداده وإيام بالامر هو العلة الحقيقية في تدمير المتذمرين ولو كان هناك شيء مما يذمه الناقون من المظالم وسوء سيرة العمال لما خفي على اولئك الرسل وهم من خيرة الصحابة وكان العلماء افضوا اليهم به ولم يكتموا وكذا العامة على أن تلك العلة الحقيقية ليست بالامر الهين ايضا كما علت لما فيها من الخطر على الخلافة الشرعية والخطر على حياة الشورى والخطر على المترشحين لهذا

المنصب من المهاجرين يضاف الى هذه الملة ما يدسه دعاة الفتنة كعبد الله سباً ومحمد بن أبي حذيفة وغيرهما للناس وما يجهر به عمار ومحمد بن أبي بكر وابن جعفر من التشنيع على عثمان انتقاماً لانفسهم منه لامور سبقت له معهم^(١) ورغبة في مصير الخلافة بعده الى علي رضي الله عنه بذلك عليه ما رواه ابن عساکر عن عمرو بن محمد قال بعثت ليلي بنت عميس الى محمد بن أبي بكر ومحمد بن جعفر فقالت . انّ المصباح يأكل نفسه ويضيء للناس فلا تأثموا في أمر تسوقونه الى من لا يأثم فيه . فانّ هذا الامر الذي تحاولون اليوم لنفركم غداً فاتقوا ان يكون عليكم اليوم حسرة عليكم غداً . فلجأ وخرجا مفضيين يقولان لا ننسى ما صنع بنا عثمان ونقول ما صنع بكما الا ما ألزمكما الله هـ

هذا ولما رجع الرسل من الامصار تأخر عثمان بن ياسر بمصر واستماله ابن السوداء وأصحابه وكتب عثمان الى أهل الامصار كتاباً بهذه صورته عن ابن عساکر

اما بعد فاني آخذ العمال بموافاتي في كل موسم وقد سلطت الأمة

(١) روى الطبري عن سعيد بن المسيب ان سائلاً سأله ما الذي دعا محمد بن أبي حذيفة الى الخروج على عثمان فقال كان يتيا في حجر عثمان وكان عثمان والي ايتام أهل بيته ومحمّل كلهم فسأل عثمان العمل (الولاية) حين ولي فقال يا بني لو كنت رضي ثم سألتني العمل لاستعملتك ولكن لست هناك . قال فاذن لي فلاخرج فلاطلب مايقوتني . قال اذهب حيث شئت وحزّه من غنّده وحمله وأعطاه فلما وقع الى مصر كان فيمن تغير عليه ان منعه الولاية . قيل (اي للشعي) فصار : قال كان بينه وبين عباس بن عتبة بن أبي لهب كلام فضر بهما عثمان : واما محمد بن أبي بكر فقد اخرج ابن عساکر والطبري انه لزمه حق فأخذ عثمان من ظهره ولم يدهن قنقهما منه محمد وسأني خبره في غير هذا المحل ان شاء الله

منذ وليت على الأثمار بالمعروف والنهي عن المنكر . فلا يرفع اليّ شيءٌ عليّ
أو عليّ أحدٍ من عمالي الآءِطيتُهُ . وليس لي ولا لعمالي حقٌ قبلَ الرعيّةِ
الآءِ متروكٍ لهم . وقد دفع اليّ أهل المدينة أن اقواماً يُشتمون وآخرون
يُضربون . فيأمن ضرب سراً وشتم سراً من ادعى شيئاً من ذلك فليواف
الموسم . موسم الحج ، وليأخذ بحقه كيف كان مني أو من عمالي . أو تصدقوا
فإن الله يحب المتصدقين

فلما قرئ هذا الكتاب في الأمصار بكى الناس ودعوا لعثمان . وما
أطوع الإنسان ، لب الإحسان ، ولو ثبت على مثل هذا عُثْمَانُ (رض) ولم
يُحفل بأغراء مروان ومن على شاكلته ومضى في تألف الناس على وجهه
لما تمكنت جذور الفتنة في البلاد ، وقعد له القوم بالمرصاد ،

ولما كتب ذلك الكتاب بعث لعمال الأمصار أن يوافوه في الموسم
فقدموا عليه وهم عبد الله بن عامر وعبد الله بن سعد ومعاوية وأدخل معهم
سعيد بن العاص وعمر بن العاص فقال : ويحكم ما هذه الشكاية والاذاعة
إني والله لخائف أن تكونوا مصدوقاً عليكم وما يصعب « يحاط » هذا الآءِ
بي . فقالوا له ألم يرجع اليك رسلك ويخبروك أن أحداً لم يشافهم بشيءٍ
والله ما صدقوا ولا برّوا ولا نعلم لهذا الأمر أصلاً ولا يحل الأخذ بهذه
الاذاعة : فقال اشيروا عليّ : فقال سعيد هذا أمر مصنوع يلقي في السرّ
فيتحدث به الناس . ودواء ذلك طلب هؤلاء وقتل الذين يخرج هذا من
عندهم : وقال عبد الله بن سعد خذ من الناس الذي عليهم إذا أعطيتهم
الذي لهم فانه خير من أن تدعهم : وقال معاوية قد وابتيتي فوليت قوماً
لا يأتيك عنهم إلا الخير والرجلان أعلم بناحيتهما والرأي حسن الأدب :

وقال عمرو بن العاص أرى انك قد لنت لهم وتراخيت عنهم وزدتهم على ما كان يصنع عمر فأرى ان تلزم طريقة صاحبك فتشد في موضع الشدة وتلين في موضع اللين :

فقال عثمان قد سمعت كل ما اشرت به عليّ ولكل أمر باب يؤتي منه. ان هذا الامر الذي يخاف على هذه الأمة كائن وان بابه الذي يغلّق عليه ليمتحن^(١). فنكفكفه^(٢) باللين واللواتاة^(٣) الا في حدود الله فان فتح فلا يكون لاحد عليّ حجة. وقد علم الله اني لم آل^(٤) الناس خيراً وان رحي الفتنة لداثرة فطوبى لعثمان ان مات ولم يحركها. سكنوا الناس وهبوا لهم حقوقهم فاذا تموطيت حقوق الله فلا تدهنوا فيها.

ثم لما عاد عثمان الى المدينة وعاد معه القوم دعا عليّاً وطلحة والزبير وعنده معاوية فحمد الله معاوية ثم قال : انتم اصحاب رسول الله (ص) وخيرته من خلقه وولاة أمر هذه الأمة لا يطمع فيه أحد غيركم اخترتم صاحبكم (يعني عثمان) عن غير غلبة ولا طمع وقد كبر وولى عمره ولو انتظرت به الهرم لكان قريباً مع اني ارجو ان يكون أكرم على الله ان يئلفه ذلك وقد فشت مقالة خفتها عليكم فاعتبتم فيه من شيء فهذه يدي لكم به ولا تطعموا الناس في أمركم فوالله ان طعموا فيه لا رأيتم منها ابداً الا اذاراً.

ولا يخفى على اللبيب ان معاوية يعرض بالقوم ويشير الى ما في نفوسهم من الطمع بالخلافة وانهم يستعجلونها مع كبر عثمان وقرب مصيرها اليهم بالضرورة لهذا انتهره عليّ رضي الله عنه وقال له : اسكت لا أم لك :

فقال دع أي قاتنا ليست بشر أمهاتكم قد أسلمت وبايعت الرسول صلى الله عليه وسلم وأجبنني عما أقول لك : فقال عثمان صدق ابن اخي أنا أخبركم عني وعما وليت . ان صَاحِبِيَّ الَّذِينَ كَانَا قَبْلِي ظَلَمْنَا أَنْفُسَهُمَا وَمَنْ كَانَ مِنْهُمَا بِسَبِيلِ احْتِسَابًا وَأَنْ رَسُولَ اللَّهِ (ص) كَانَ يَعْطِي قَرَابَتَهُ وَأَنَا فِي رَهْطِ أَهْلِ عَيْلَةٍ وَقَلَّةٍ مَعَاشٍ فَبَسَطْتُ يَدِي فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ لَمَّا أَقُومُ بِهِ فِيهِ فَإِنْ رَأَيْتُمْ ذَلِكَ خَطَأً فَرُدُّوهُ فَاْمَرِي لَا مَرْكَمَ بَيْعٍ : فَقَالُوا لَهُ قَدْ أَصِيبْتَ وَأَحْصَيْتَ . قَدْ أُعْطِيتَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خَالِدِ بْنِ أَسِيدٍ خَمْسِينَ أَلْفًا وَأُعْطِيتَ مِرْوَانُ خَمْسَةَ عَشَرَ أَلْفًا : فَأَخَذَ مِنْهُمَا ذَلِكَ . فَرَضُوا وَخَرَجُوا رَاضِينَ وَقَالَ لَهُ مَعَاوِيَةُ أَخْرَجْ مَعِيَ إِلَى الشَّامِ فَانْهَمُ (أَيِ أَهْلِ الشَّامِ) عَلَى الطَّاعَةِ قَبْلَ أَنْ يَهْجُمَ عَلَيْكَ مَا لَا قِبَلَ لَكَ بِهِ : فَقَالَ عُثْمَانُ لَا أَيْبَعُ جِوَارَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ وَلَوْ كَانَ فِيهِ خَبِطٌ عَنِّي . قَالَ فَإِنْ بَعَثَ إِلَيْكَ جُنْدًا مِنْهُمْ يَقِيمُ مَعَكَ لَنَائِبَةٌ أَنْ نَابَتْ : قَالَ أَضِيقْ عَلَى جِيرَانِ رَسُولِ اللَّهِ : فَقَالَ وَاللَّهِ لَيَمُوتَنَّ وَلَيُتْرِكَنَّ فَقَالَ حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

﴿ وصية معاوية للمهاجرين بعثمان ﴾

فلما ودع معاوية عثمان خرج من عنده وعليه ثياب السفر فرَّ على نهر من المهاجرين فيهم علي . وطلحة . والزبير . فقام عليهم فتوَكَّأَ عَلَى قَوْسِهِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ عَلَيْهِمْ ثُمَّ قَالَ : أَنْتُمْ قَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ كَانَ إِذَا النَّاسُ يَتَغَالَبُونَ إِلَى رِجَالٍ فَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا وَفِي قَبِيلَتِهِ مِنْ يَرَأْسِهِ وَيَسْتَبِدُّ عَلَيْهِ وَيَقْطَعُ الْأُمُورَ دُونَهُ وَلَا يَشْهَدُهُ وَلَا يُوَافِقُهُ حَتَّى يَبْعَثَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ وَأَكْرَمَ بِهِ مَنْ اتَّبَعَهُ فَكَانُوا يَرَأْسُونَ مِنْ جَاءَ بَعْدَهُمْ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ يَتَفَاضَلُونَ فِيهِ بِالسَّابِقَةِ وَالْقَدَمَةِ وَالْاجْتِهَادِ . فَإِنْ أَخَفَّوْا بِذَلِكَ وَقَامُوا بِهِ كَانَ الْأَمْرُ أَمْرَهُمْ

والناس لهم تبع . وان صفوا الى الدنيا وطلبوها بالتغالب سلبوا ذلك وردّه الله الى من جعل له الغلب وكان يرأسهم أولاً فليحذروا النير فان الله على البذل لقادر وله المشيئة في ملكه وأمره . اني قد خلقت فيكم شيئاً فاستوصوا به خيراً وكافوه ^(١) تكونوا أسعد منه بذلك : ثم ودعهم ومضى

هذه الوصية أوردّها ابن عساكر في تاريخه وأوردّها غيره مختصرة فاحببت نقلها عن ابن عساكر لانها أجمع وكل ما فيها غرر تاريخية تين ما كان عليه حال العرب قبل الاسلام وما صاروا اليه بعده وان التفاصل في الاسلام ايسر الا بالسابقة وان الرئاسة التي ارتبطت بالشورى بعد الفوضى الماضية انما صارت الى السابقين بسبقهم فاذا انتهت الى التغالب صارت الى من دخل الاسلام بعدهم لان في هؤلاء من هو أقوى عليها منهم ولعل معاوية يعرض بنفسه وقد انبأ عن أمر واقع لا محالة وحذرهم من شيء لا تنفي الحيلة من الوقوع فيه مادامت روح التغالب سرت في القوم فاشرايت أعناق غير السابقين الى ما كان لهم بحكم الجامة الاسلامية والاستحقاق وليت تلك الروح لم تكن كانت في عصر كان الناس فيه أحوج الى خلافة عثمان وعليّ واضرابهما من أهل السابقة الذين تأدبوا باداب النبوة فكانوا أرفأ بالامة وأزوم لطريقة الشورى والمدل وكان يرجى لو استمرت جيلاً آخر نحو مبادي الشورى في الدولة ونشؤ الجيل القابل على حبها والتوجه الى وضع قواعدها على أصول ثابتة لا تقوى عليها ايدي المستبدين واطماع الطامعين على ان اولئك النفر من المهاجرين الذين خاطبهم معاوية قد أعظموا اقوله رصّدوا نصيحته اذ قال علي : ان كنت لأرى ان في هذا

خيراً : فقال الزبير لا والله ما كان قط أعظم في صدرك وصدورنا منه اليوم
﴿ عود الى ما نحن بصددده ﴾

هذا ولما دعا عثمان (رض) الامراء الى الموسم وخلت منهم البلاد
اتعد المنحرفون عن عثمان ان يثبوا في منيب الامراء فلم يتهياً لهم ذلك فلما
رجع الامراء كتب بعض أهل المدينة الى المنحرفين عن عثمان في الامصار
بالقدوم عليهم وكان الذين يكتبون أهل مصر محمد بن أبي بكر ومحمد بن
جعفر وعمار بن ياسر وسراً أناس من الناس كما في رواية ابن عساكر من
حديث طويل

فتكاتبوا من امصارهم في القدوم على المدينة فخرج المصريون وفيهم
عبد الرحمن بن عذيس البلوي في خمسمائة وقيل في ألف وفيهم كنانة بن
بشر الليثي وسودان بن حمران السكوني وميسرة او قتيبة بن فلان السكوني
وعليهم جميعاً النافق بن حرب المكي . وخرج أهل الكوفة وفيهم زيد بن
صوحان العبدي والاشتر النخعي وزيد بن النضر الحارثي وعبد الله بن الاصم
العامري . وخرج أهل البصرة وفيهم حكيم بن جبلة العبدي . وذريح بن عبادة
وبشر بن شريح القيسي وابن لحرش وعليهم حرقوص بن زهير السلمي
وكلهم في مثل عدد أهل مصر . وخرجوا جميعاً في شوال . فظهر بن للحج ولما
كانوا من المدينة على ثلاثة مراحل تقدم ناس من أهل البصرة وكان هوام
في طلحة فنزلوا ذا خشب وتقدم ناس من أهل الكوفة وكان هوام في الزبير
فنزلوا الاعوص ونزل معهم ناس من أهل مصر وكان هوام في علي وتركوا
عامتهم بندي المروية . وقال زياد بن النضر وعبد الله بن الاصم من أهل الكوفة
لا تمجلوا حتى ندخل المدينة فقد بلغنا انهم عسكروا لنا فوالله ان كان حقاً

لا يقوم لنا امر . ثم دخلوا المدينة ولقوا علياً وطلحة والزبير وأمهات المؤمنين وأخبروهم انهم انما أتوا للحج وأن يستعفوا من بعض المال واستأذنوا في الدخول فنعموهم ورجعوا الى أصحابهم فتشاوروا في ان يذهب من أهل الكوفة وكلّ مصر فريق الى من هوام فيه وقال كل فريق منهم ان بايعنا صاحبنا والّا كذبناهم وفرقنا جماعتهم ثم رجعنا عليهم حتى نبغتهم

هذا ما أجمع رأيهم عليه من الكيد وهو في الظاهر دهاء وتحيل على نيل المفسود الا ان الحقيقة ان ليس في القوم رجل على بصيرة من الأمر اذ لو فرض ان عثمان رضي الله عنه أصبح غير أهل للخلافة ووجب على الأمة خلعه واستبداله بمن هو أقدر منه اتباعاً للمصلحة ومراعاة للشرع أفلا يكون من المصلحة التي يتحراها اولئك الثائرون لانفسهم وللأمة ان لا يكون بعد خلعه خلف وشقاق وان توجه القلوب الى مقصد واحد ووجهة واحدة حتى بذلك تم لهم المصلحة ولا يضطرب حبل الدولة بأشد مما كان فيه من الاضطراب في عهد عثمان وانما يتم لهم ذلك بانقادهم جميعاً على من يخلف عثمان والقوم يومئذ غايتهم واحدة وهي خلع عثمان وقلوبهم شتى فيمن يخلفه وكل فريق منهم يميل الى شخص بعينه فكأنهم مساقون الى حيث لا يملكون . لذا فأنهم مع صعوبة الأمر الذي قالوا به وانه من المراكب الخشنة التي لا يركبها الا الافوام ذوو الحياة العالية والشعور الصحيح لم يهتدوا الى طريق الخير والمصلحة التي يتوخاها أهل العقول في مثل هذه الحال فكأنوا يعلمهم هذا أضر على المرشحين للخلافة وعلى الأمة بما جلبوه على الجميع وعلى أنفسهم أيضاً من مصائب الحروب والمنازعات الطويلة التي لما لم تكن في بدايتها قائمة على اساس الحكمة والتدبير انتهت بتغلب بني

أمية على الملك وتحول حال الدولة من الشورى الى الاستبداد والله الامر هذا وبعد ان اتفق القوم على ما اتفقوا عليه أتى المصريون علياً وهو في عسكر عند احجار الزيت وقد بعث ابنه الحسن الى عثمان فيمن اجتمع عليه وعرضوا على عليّ أمرهم : فصاح بهم وطردهم وقال انّ جيش ذى المروة وذى خشب والاعوص مملونون على لسان رسول الله (ص) وقد علم ذلك الصالحون : وأتى البصريون طليحة والكوفيون الزبير فقالا مثل ذلك : فانصرفوا واقتربوا عن هذه الاماكن الى عسكرهم على بعد وتفرق أهل المدينة فلم يشعروا الا والتكبير في نواحيها وقد هجموا وأحاطوا بثمان ونادوا بامان من كفّ يده وصلى عثمان بالناس اياماً وازم الناس بيوتهم ولم يمنعوا الناس من كلامه . وغدا عليهم عليّ وقال ما ردّكم بعد ذهابكم . قالوا أخذنا كتاباً مع يريد بقتلنا وقال البصريون لطلحة والكوفيون للزبير مثل مقالة أهل مصر وأنهم جاءوا لينصروهم . فقال لهم عليّ كيف علمتم بما اتى أهل مصر وكلّكم على مراحل من صاحبه حتى رجعت علينا جميعاً هذا أمر أبرم بليل . فقالوا اجعلوه كيف شئتم لا حاجة لنا بهذا الرجل ليمتلنا . ثم منعوا الناس من الاجتماع معه وكتب عثمان الى الامصار يستنجدهم ويخبرهم ما الناس فيه فخرج أهل الامصار على الصعب والدلول فبعث عبد الله بن سعد من مصر معاوية بن حذّيج . وبعث ابو موسى من الكوفة القعقاع ابن عمرو وبعث عبد الله بن عامر من البصرة مجاشع بن مسعود السلمي . وبعث معاوية من الشام حبيب بن مسلمة الفهري وقيل انّ معاوية ترّص به فقام في أهل الشام يزيد بن الاسد الترسري فتبعه خلق كثير فسار بهم الى عثمان فلما وصل الى وادي القرى بلغهم قتل عثمان فعادوا وكذلك الجيوش

التي اقيمت من الامصار لما انتهت الى الربطة وبلغها قتل عثمان رجموا جميعاً وكان قام في الامصار جماعة كبيرة من الصحابة والتابعين يحرضون على اعانة أهل المدينة وانجاد عثمان فأجابهم الى ذلك الناس ولكن أعجلهم المحاصرون فقتلوا عثمان قبل ان يصل أحد الى نجده

ولما جاءت الجمة القابلة خطب عثمان وقال : يا هؤلاء الله الله فوالله ان أهل المدينة ليعلمون انكم ملعونون على لسان محمد فاحموا الخطأ بالصواب : فقال محمد بن مسلمة أنا أشهد بذلك فأقعدته حكيم بن جبلة وقام زيد بن ثابت فأقعدته آخر وحصبوا الناس حتى أخرجوهم من المسجد وأصيب عثمان بالحصباء فصرع وقاتل دونه سعد بن أبي وقاص والحسين وزيد بن ثابت وأبو هريرة . ودخل عثمان بيته وعزم عليهم بالانصراف فاتصرفوا ودخل عليّ وطلحة والزبير على عثمان يعودونه وعنده نفر من بني أمية فيهم مروان . فقالوا لعلّنا أهلكتنا وصنعت هذا الصنع والله لئن بلغت الذي تريد لتمرن عليك الدنيا . فقام مغضباً وعادوا الى منازلهم وصلى عثمان بالناس وهو محصور ثلاثين يوماً ثم منعوه الصلاة وصلى بالناس أمير المصريين العافقي وقيل أبو أيوب الانصاري وقيل سهل بن حنيف حتى قُتل عثمان

وقد قيل في قتل عثمان ان محمد بن أبي بكر ومحمد بن أبي حذيفة كانا بمصر يحرضان على عثمان فلما خرج المصريون مظهرين للحج خرج معهم محمد بن أبي بكر وسار على آثارهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح فلما كان عبد الله بائلة (العقبة) بلغه ان ابن أبي حذيفة غلب على مصر فرجع سريعا اليها ففُتق منها فأتى فلسطين وقيل عسقلان وأقام بها حتى قُتل عثمان وقيل انه اعتزل الفتنة فلم يدخل فيما دخلت فيه قريش والعرب بعد حتى مات

أما المصريون فلما نزلوا ذا خشب جاء عثمان الى بيت علي ومث (توسل) اليه بالقرابة في ان يركب اليهم ويردّهم لثلاث تطهر الجرأة منهم : فقال له قد كلمتك في ذلك فاطعت اصحابك وعصيتي : يعني مروان ومعاوية وابن عامر وابن أبي مرثد وسعيد بن العاص : فعلى أي شيء اردم . فقال علي ان أصير الى ما تراه وتشيره وان اعصى أصحابي وأطيعك . فركب علي في ثلاثين من المهاجرين والانصار فأتوا المصريين وتولى الكلام معهم علي ومحمد ابن مسلمة فرجعوا الى مصر ورجع القوم الى المدينة ودخل علي على عثمان وأخبره برجوع المصريين وأشار عليه أن يسمع الناس ما عول عليه من النزع قبل ان يحجّ غيرهم . ففعل وخطب خطبته التي ينزع فيها وأعطى الناس من نفسه التوبة وقال : انا اول من استغفر الله مما فعلت وأتوب اليه . فذلي نزع وناب فاذا نزلت فليأتني اشراقكم فليروا في رأيهم فوالله لن ردني الحق عبداً لاستنّ بسنة العبد ولا ذلّ ذل العبد وما عن الله مذهب الا اليه . فوالله لا اعطينكم الرضى ولا نحيينّ مروان وذويه ولا احتجب عنكم : ثم بكى وبكى الناس حتى اخضلت لحام

أعطى الناس من نفسه الحق ووعد بان ينحي بني أمية عنه وهذا كل ما يطلبه منه الناس وكادت تطفأ نار الثورة وتزول أسباب الارجاف لكن بني أمية قد استحوذوا على عثمان ، وملكوا منه الجنان ، لكبر سنه وضعفه فلم يرقهم ما قال ووعد . فلما دخل منزله جاءه نفر منهم فيهم مروان وسعيد فعملوه في ذلك فوبختهم نائلة بنت الفرافصة زوجة عثمان وقالت لهم لا تزالون به حتى يقتلوه . فلم يرجعوا الى قولها واستدلوه في اقراره بالخطبة والتوبة عند الخوف . واجتمع الناس بالباب وقد ركب بعضهم بعضاً . فقال لمروان

كلهم . فكلهم وأغلظ لهم في القول وقال جثتم لنزع ملكنا من أيدينا والله
لئن رمتونا ليرن عليكم منا أمر لا يسركم ، ولا تمهدوا غب رأيكم ، ارجعوا
الى منازلكم فانا والله ما نحن بمنافرين على ما في أيدينا

هكذا كان عثمان رضى الله عنه بين عدو في الداخل يثير عليه نائرة
النفوس . وبين عدو في الخارج يربص به العترة ويحس من بطائه بالخطر
على الخلافة الشرعية والزوع الى الاستئثار بالسلطة وحسبك من حقد القوم
على بطائه من بني أمية ما ذكره ان عثمان مر مرة بجبل بن عمرو الساعدي
وهو في نادى قومه وفي يده جامعة فسلم فرد القوم عليه . فقال جبل لم تردون
على رجل فعل كذا وكذا ثم قال لعثمان والله لا طرحن هذه الجامعة في عنقك
أو لتتركن بطانتك هذه الخبيثة . مروان . وابن عامر . وابن أبي سرح .
فمنهم من نزل القرآن بذمه ومنهم من أباح رسول الله دمه اهـ

والمعجب ان بني أمية يرون الشر المقبل عليهم على عثمان . من التصاقهم
به واقتطاعهم الامر دونه ويسمعون من الناس مثل هذا الكلام ولا يرفقون
بعثمان وبأنفسهم وبالمسلمين ويسلكون في هذا الامر مسلك الحكمة
والاعتدال ويرقون عن بعد حالة الفتنة حتى اذا تحققوا الخطر على عثمان
دفعوا عنه بما في الامكان . وما نخال الفتنة تصل الى هذا الحد لو كان
بنو أمية بسيدين عن عثمان .

هذا وبلغ خبر ما قال مروان علياً ففكر ذلك وقال لعبد الرحمن بن
الاسود بن عبد ينوث . . أسمت خطبته بالامس ومقالة مروان للناس
اليوم يا لله وللناس ان قعدت في بيتي قال تركني وقرابتي وحتى فان تكلمت
بغاء ما يريد يلعب به مروان ويسوقه حيث يشاء بمد كبر السن وصحبة الرسول

وقام مغضباً الى عثمان فقال له : اما رضيت من مروان ورضي منك الا
 بخرتك عن دينك وعن عقلك مثل حمل الطمينة يقاد حيث يشاء ربه . والله
 ما مروان بذئ رأي في دينه ولا نفسه . وأيم الله اني لأراه يوردك ولا
 يصدرك . وما انا عائد بعد مقامي هذا امامتك اذ هبت شرفك . وغلبت
 على رأيك . ثم دخلت عليه امرأته نائلة وقد سمعت قول علي فمدته في
 طاعة مروان وقالت انما تركك الناس لمكانه فارسل الى علي فاستصلحه .
 فبعث اليه فلم يأتها فامه عثمان الى منزله يستلينه ويمده الثبات على رأيه معه
 فقال علي بعد ان قام مروان على بابك يشتم الناس ويؤذيهم . فخرج عثمان
 وهو يقول خذلني وجرات الناس علي . فقال علي : والله اني اكثر الناس
 ذباً عنك ولكني كلما جئت بشيء اظنه لك رضى جاء مروان باخرى فسمعت
 قوله وتركت قولي : ولم يعد علي يعمل ما كان يعمل الى ان منع عثمان الماء
 فغضب وامر بادخال الروايا على عثمان

والحق يقال ان علي بن ابي طالب مع تيقنه من مصير الخلافة اليه
 بعد عثمان فانه لم ياله نصحاً ولم يرضن عليه بمد يد المودة له والذب عنه ومهما
 كان في نفس علي من جهة بني أمية وعثمان ما فيها فان شيمه الجميلة وغلبة
 الفضيلة على رغبته النفسية جعلته أقرب في مشربه السياسي الى الاعتدال
 وأرأف من بقية المهاجرين بعثمان وكان عثمان يعلم ذلك ويأنس بمشورة علي
 أكثر من غيره بذلك على هذا ما ذكره في بعض الروايات ان علياً كان
 عند حصر عثمان بخير فاشتد الطعن بعد خروجه على عثمان ورجا الزير
 وطلحة ان يميلا اليهما قلوب الناس ويطلبوا عليهم واغتنما غيبة علي . فكتب
 عثمان الى علي

امّا بعد فقد بلغ السيل الزبّي ، وجاوز الحزام الطيبين ، وارفع امر
الناس في شأني فوق قدره ؛ وزعموا انهم لا يرضون دون ذي ؛ وطمع في
من لا يدفع عن نفسه

وانك لم يفخر عليك كفاحي ضعيف ولم يغلبك مثل مغلب
وقد كان يقال أكل السبع خير من اقتراس الثعلب . فاقبل علي او لي
فان كنت مأكولاً فكنت انت آكلي والآن فادركني ولما امزق
ولما جاء علي الى المدينة وجد الناس مجتمعين عند طلحة . وقدم عليه
عثمان وقال له . اما بعد فان لي حق الاسلام . وحق الآباء والقرابة والصهر .
ولو لم يكن من ذلك شيء وكنا في الجاهلية لكان عادراً علي بن عبد مناف ان
يتزع اخوا بني تيم (يعني طلحة) أمرهم : فقال له علي سيأتيك الخير ثم
خرج الى المسجد فرأى أسامة فتوكأ على يده حتى دخل دار طلحة وهو في
خلوة من الناس . فقال له يا طلحة ما هذا الامر الذي وقعت فيه . فقال
يا أبا الحسن بعدما مس الحزام الطيبين . فانصرف علي الى بيت المال وأعطى
الناس فانصرفوا عن طلحة وسر بذلك عثمان . وجاء اليه طلحة نائباً . فقال
والله ما جئت نائباً ولكن جئت مغلوباً فاقه حسيبك يا طلحة

وذكروا سبباً آخر لعود المصريين وحصار عثمان وهو ان عبد الله
ابن سعد بن أبي سرح ضرب رجلاً ممن كانوا شكوه الى عثمان حتى قتله
فركب المصريون الى المدينة وبسطوا الامر لكبار الصحابة فاجتمعوا على
عثمان وألحوا عليه في انصاف القوم من عامله فقال لهم اختاروا رجلاً أوله
عليهم فقالوا استعمل محمد بن أبي بكر فكتب عهده وولاه وخرج معه عدد
من المهاجرين والانصار ينظرون فيما بين ابن أبي سرح وأهل مصر وبيننا

ثم على مسيرة ثلاثة أيام من المدينة رأوا راكباً يذنو منهم ويتبعده عنهم فقبضوا عليه وسألوه فقال انا غلام أمير المؤمنين وجهني الى عامل مصر وقيل بل كان الذي قبضوا عليه ليس بغلام عثمان وقيل انه أبو الاعور السلمي فقتلوه فوجدوا معه أنبوبة رصاص وفيها كتاب الى عامل مصر ففتحوه فإذا فيه : اذا أتاك محمد بن أبي بكر وفلان وفلان فاقتلهم وابطل كتابهم وأقر على عملك حتى يأتيك رأيي

وسواء صرح خبر ولاية محمد بن أبي بكر على مصر او لم يصح فان المصريين لما أخذوا الكتاب وفيه الامر بقتل بعضهم او جلدهم رجحوا ورجع الكوفيون والبصريون وأقرأوا الكتاب في محضر من الصحابة وقام علي ومحمد ابن مسلمة فأثيا عثمان وقالاه ما قال المصريون : فاقسم بالله ما كتبه ولا علم به : فقال محمد بن مسلمة صدق هذا من عمل مروان : ودخل عليه المصريون فلم يسلموا عليه بالخلافة فمرف الشرف فيهم. وذكر ابن عديس ما فعل ابن أبي سرح بالمسلمين وأهل الذمة والاستئثار بالفنائم فإذا قيل له في ذلك قال هذا كتاب أمير المؤمنين ثم ذكروا له امر الكتاب خلف انه ما كتبه ولا علم له به . وسألوه عن كتبه فقال لا ادري . فقالوا كيف يكتب بمثل هذه الامور العظيمة ويتقش عليها خاتمك وانت لا تعلم فان كنت كاذباً فقد استحققت الخلع وان كنت صادقاً فقد استحققت ان تحمل نفسك لضعفك عن هذا الامر وغفلتك وخبت بطانتك ولا ينبغي لنا ان نترك هذا الامر بيد من قطع الامور ودونه فاخلع نفسك كما خلعتك الله :

فأجابهم عثمان اني لا اترع قيصاً ألسنيه الله ولكني اتوب وانزع :

قالوا لو هذا أول ذنب ثبت منه قبلنا لكنا رأيناك تتوب ثم تعود واسنا منصرفين حتى نخلعك او تقتلك أو تلحق ارواحنا بالله تعالى وان منعك أصحابك فقاتلهم حتى نخلفك اليك اه

﴿ سبب امتناع عثمان عن اعتزال الخلافة ﴾

هذا آخر سهم في المنزع وآخر الجدد في امر الفتنة وقد رأي ذلك عثمان وأحس به وقالت عليه التذير بحصوله فلم ينتج عن الخلافة وفضل القتل على ترك ذلك المنصب الرفيع لا حباً بالرياسة على ما يظهر اذ الرياسة المشوبة بمثل ذلك الكدر المحاطة بتلك المنغصات المفضية الى ازهاق النفس لا تحب ولا يست مما يحرص عليه وانما هو امتنع عن اعتزال المنصب لسبب من ثلاثة اسباب (اما) لضعف الارادة الناشئ عن كبر السن (واما) خوفاً من ان يتهم نفسه بالعزل فيسجلون عليه ما اتهم به من الاحداث مع اعتقاده انه لم يستحل محرماً فيما فعل (واما) عملاً برأي مروان واضرا به من الامويين الذين لا يرون لانفسهم حقاً بالتقدم في امور الملك والدولة الا اذا انتفي السيف واهربق الدم ما دام غيرهم من المهاجرين وأهل السابقة في الاسلام موجودين واليههم ينتهي المسلمون في الاختيار والمشورة وتسليم ازمة الرياسة . ولا ارى لثمنع عثمان عن ترك الامر سبباً غير احد هذه الثلاثة اسباب والله بالحققة عالم

﴿ عود الى مانحن بصدده ﴾

لما أي عثمان ان يخلع نفسه جد القوم في حصاره ولو كان لهم رغبة في قتله من مبدأ الأمر اقتلوه وخرج في أثناء الحصار اناس كثيرون عن

المدينة ونصح بعضهم عثمان بالخروج فأبى^(١) وكتب للولاة يستمدحهم وصار يبينه وبين القوم أخذ ورد رأوا بعده أن يمنعوا عنه الماء وكل صلة له بالناس تضيقاً عليه لملته يذعن لطلبهم دون سفك دم وكان ذلك التضيق بإشارة من طلحة إذ ذكر الطبري أن القوم كانوا يوماً ببابه يتناجون فنهض من يقول اقتلوه ومنهم من يقول انظروا على أن يراجع . فرّ طلحة فقام إليه ابن عديس ففاجاه

(١) جاء في حديث رواه ابن عساكر أن القوم لما دخلوا واستولوا على المدينة كتب عثمان إلى الناس يستمدحهم في أمصارهم ويحرم الخبز فخرج عمرو بن العاص من المدينة متوجهاً نحو الشام فقال : يا أهل المدينة والله لا يقيم بها أحد فيدركه قتل هذا الرجل إلا ضربه الله بذل من لم يستطع نصره فليهرب فصار إلى فلسطين وخرج معه أبنائه محمد وعبد الله وخرج بعده حسان بن ثابت وتاج الناس على الخروج وروى عن عبد الله بن مروان عن المعيرة بن شعبة أنه دخل على عثمان وهو محصور فقال : انك امام العامة وقد نزل بك ما ترى واني أعرض عليك خصالاً ثلاثاً اختر احداهن : اما أن تخرج فتقاتلهم فان معك عدداً وقوة وأنت على الحق وهم على الباطل : واما أن تحرق لك باباً سوى الباب الذي هم عليه فتعبد على روادك فتلحق بمكة فانهم لن يستحلوك وأنت بها : واما أن تلحق الشام فانهم أهل الشام وفيهم معاوية : فقال عثمان . اما ان أخرج فقاتل فلن اكون أول من خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته بسفك الدماء . واما ان أخرج إلى مكة فانهم لن يستحلوني بها فاني سمعت رسول الله يقول يلحد رجل من قريش بمكة يكون عليه نصف عذاب العالم فلن أكون أنا . وأما أن الحق بالشام فانهم أهل الشام وفيهم معاوية فلن أفارق دار هجرتي ومجاورة رسول الله صلى الله عليه وسلم اهـ

وهذا متبني الاستسلام من عثمان رضي الله عنه ومن كان هذا شأنه فبأن يوصف بسلامة الصدر والرضا بالتضياء أولى منه أن يوصف بالاستبداد والآلة إذ المستبد لا يبالي أن يلجأ إلى القوة والحيلة ويستعمل نهاية الحزم في دفع الأذى عنه ولا يمتنع عن مقاصده مانع ولو بسفك الدماء فأمر عثمان هذا مع اتفاق جمهور تنظيم من أهل عصره على الشكوى منه يترك الباحث في حيرة لا يدري كيف يحكم وماذا يقول

ثم رجع ابن عديس فقال لاصحابه لا تركوا أحداً يدخل على عثمان ولا يخرج من عنده : فقال عثمان وقد كان يرى ما وراء بابه . هذا ما أمر به طلحة . اللهم اكفني طلحة . فانه حمل عليّ هؤلاء والبهيم عليّ والله اني لارجو ان يكون منه صغراً وان يسفك دمه :

وكان القوم بلغم مسير من سار اليهم من الامصار فكانوا كلما حاولوا الدخول على عثمان منهم من ذلك الحسن والحسين ابنا عليّ ومحمد بن طلحة وابن الزبير وكثير من ابناء الصحابة جزاهم الله عنه خير الجزاء وكانوا ربما قاتلهم وقاتلهم معهم أبو هريرة وسعيد بن العاص ومروان وكثير من الصحابة حتى ضربوا مروان وقطعوا له عرقاً من عروقه واحتمل وهم يظنون انه مات كل هذا وعثمان لم يأمرهم بقتلهم بل كان ينههم عنه فلما طال عليهم الامر وخافوا وصول المدد ويئسوا من تسليم عثمان لهم بالامر ورأى محمد بن أبي بكر ان الحسن أصيب بجراح وخشى من أن يراه بنو هاشم فيأتون ويكشفون الناس . فأمرهم باقتحام الدار من الدور المجاورة فاقحموها عليه من دار عمرو بن حزم ولم يشعر بهم أحد من يدافعون عنه على الباب وانذبوا له رجلاً يقتله فدخل عليه البيت فقال له اخلمها ونذعك فأبى ووعظه فخرج ودخل آخر وآخر كلهم يعظه فيخرج ويدخل عليه محمد بن أبي بكر فآخوره طويلاً فاستحيا وخرج ثم دخل عليه السفهاء فتولى قتله كنانة بن بشر وطعنه عمرو بن الحنق عدة طعنات ودافعت عنه نائلة فنفعها احدثهم بالسيف في أصابعها وجاء غلمان عثمان فقتلوا من قاتليه سودان بن حمران وغيره . وبلغ الخبر علياً وطلحة والزبير وسعداً ومن كان بالمدينة فخرجوا وقد اضطربت عقولهم للخبر الذي جاءهم حتى دخلوا على عثمان فوجدوه مقتولاً فاسترجعوا وقال عليّ لابنيه

كيف قتل أمير المؤمنين وأنتما على الباب ورفع يده فطلم الحسن وضرب الحسين وشتم محمد بن طلحة وعبد الله بن الزبير وخرج وهو غضبان حتى أتى منزله وفي رواية إن علياً كان غائباً عن المدينة لما قتل عثمان : وكان قتل عثمان رضي الله عنه وأخزى قاتليه ثمان عشرة ليلة خلت من ذي الحجة سنة (٢٣٥ هـ) ودُفن من ليلته وقيل بل بقي في بيته ثلاثة أيام ثم جاء حكيم بن حرام وجبير بن مطعم إلى علي فاذن لهم في دفنه فخرجوا به بين المغرب والعشاء ومعهم الزبير والحسن وأبو جهم بن حذيفة فدفنوه في حش كوكب وصلى عليه جبير وقيل مروان وحش كوكب قرب البقيع وقد كان معاوية أمراً في خلافته بضمه للبقيع فاتصل بمقابر المسلمين

هذا ما اخترت إirاده من أخبار الفتنة وحصار عثمان وقته وقد تركت شيئاً كثيراً من أخباره أيام حصاره فليرجع إليها من شاء في المطولات كتاريخ الطبري وابن الأثير وابن عساكر وابن خلدون والامامة والسياسة لابن قتيبة وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد وتاريخ الخلفاء للسيوطي والتمهيد والبيان في مقتل الشهيد عثمان وهي الكتب التي نقلت عنها في أخبار الفتنة وكان عمره لما قتل بين الثانية والثمانين والتسعين وخلافته اثنتي عشرة سنة إلا بضعة أيام على قول من قال أنه قتل سنة (٢٣٥ هـ) وأما على قول من قال أنه قتل سنة (٢٣٦ هـ) فأكثر والاول أصح

وقد كان لمحمد بن أبي بكر وطلحة بن عبيد الله أثر غير محمود في أمر عثمان رضي الله عنه وربما اغتفر ذلك لطلحة لأنه كبتة الصحابة الذين كانوا يترصون بعثمان العزل ولا يظنون أن الأمر يبلغ إلى قتله ومهما كان من بعضهم في هذه الفتنة فإن الدواعي السياسية ساقطت بعضهم طوعاً

وبعضهم كرها الى الممالة على عثمان رجاء اذعائه لما جئت عليه الافكار من لزوم اعتزاله للامر كما رأيت فيما سبق ولكن أبى رضي الله عنه ورحمه وغفر له الا الموت فاقدم عليه اولئك السفهاء وقتلوه بعد انذار كثير وجد ظاهر لا يخفى على مثل عثمان فذهب شهيداً مبروراً وترك وراءه من الاضطراب في امر الدولة والخلافة ما ترك ولو اعتزل الخلافة منذ رأى الجد من القوم لما كان ما كان والله الامر

واما محمد بن أبي بكر فقد أخرج ابن عساكر وأبو جعفر الطبري من رواية سيف عن مبشر قال : سألت سالم بن عبدالله عن محمد بن أبي بكر ما دعاه الى ركوب عثمان ؟ فقال الغضب والطمع . قتل ما الغضب والطمع ؟ قال ما كان من الاسلام بالمكان الذي هربه وغره اقوام فطمع . وكانت له دالة ولزمه حق فأخذه عثمان من ظهره ولم يدهن . فاجتمع هذا الى هذا فصار مذمماً بعد ان كان محمداً

﴿ شذرات مما يتعلق بمقتل عثمان ﴾

« وبحث في دخائل الفتنة وكلمتي فيها وفي سبب استمساكه ببني أمية »
قد ذكروا الرواة والمؤرخون اشياء كثيرة مما يتعلق بالفتنة وقتل عثمان غير ما ذكرناه لا يخلو النظر فيها من وجوه العبر والوقوف على شيء من دخائل الفتنة فلا ينبغي ان نخفي هذا الكتاب منها بعد ان وعدنا القراء في خاتمة الجزء الثالث بالتوسع في سيرة عثمان اجابة لرغائب كثير منهم خلافاً لما اشترطناه في فاتحة الكتاب من لزوم الاختصار في سيرته وسيرة علي رضي الله عنهما . فن ذكروا ما ذكرناه عن المكاتبات السرية التي كانت بين الثوار وبعض الصحابة فيها المختلق ومنها الصحيح . روى ابن قتيبة في الامامة

والسياسة عن حُوَيْطَب بن عبد العزى انه قال أرسل الي عثمان حين اشتد حصاره فقال : قد بدا لي ان أتهم نفسي لهؤلاء فأنت علياً وطلحت والزير قتل لهم هذا أمركم فتولوه واصنعوا ما شئتم : فخرجت حتى جئت علياً فوجدت على بابه مثل الجبال من الناس والباب منلق لا يدخل عليه أحد ثم انصرفت فأتيت الزير فوجدته في منزله ليس ببابه أحد فأخبرته بما أرسلني به عثمان فقال قد والله قضى ما عليه امير المؤمنين هل جئت علياً قلت نعم فلم اخلص اليه . فقمنا جميعاً فأتينا طلحة بن عبيد الله فوجدناه في داره وعنده ابنه محمد فقصصنا عليه ما قال عثمان . فقال قد والله قضى ما عليه امير المؤمنين هل جئت علياً ؟ قلنا نعم فلم نخلص اليه . فارسل طلحة الى الاشتر فأماه : فقال لي اخبره فأخبرته بما قال عثمان فقال طلحة وقد دمعت عيناه . قد والله قضى ما عليه امير المؤمنين . فقام الاشتر وقال تبعثون الينا وجاءنا رسولكم بكتابكم وها هو ذا وأخرج كتاباً فيه بسم الله الرحمن الرحيم (الخ الكتاب وهو في الامامة والسياسة فلا يرأجه من أحب) أليس هذا كتابكم الينا فبكي طلحة فقال الاشتر لما حضرنا اقبابكم تعصرون اعينكم والله لا نفارقه حتى تقتله وانصرف : وسكوت طلحة عن انكار هذا الكتاب يدل على صحته اذا صحت الرواية . واما المختلق فقد روى ابن عساكر والمدائني ان المصريين لما عادوا جاؤا الى علي وقالوا له قم معنا الى عثمان . فقال والله لا اقوم معكم . قالوا فلم كتبت الينا . قال والله ما كتبت اليكم كتاباً . فنظر بعضهم الى بعض وخرج علي من المدينة وفي رواية الاعمش ونقلها صاحب العقد الفريد عن عيينة عن مسروق قال قالت عائشة مصتوه ^(١) موص

الاناء حتى تركتموه كالثوب الرخص^(١) نقياً من الدنس ثم عدوتم فقتلتموه . فقال لها مروان هذا عملك كتبت الى الناس تأمرينهم بالخروج عليه : فقالت والذي آمن به المؤمنون وكفربه الكافرون ما كتبت اليهم بسواد في بياض حتى جلست في مجاسي هذا : قال فكانوا يرون انه كتب على لسان علي وعلى لسانها كما كتب ايضاً على لسان عُثْمَان مع الاسود الى عامل مصر . فكان اختلاق هذه الكتب كلها سبباً للفتنة

ولا جرم ان لهذه الكتب أثراً كبيراً في اشعال نار الفتنة ولكن من هو مصدرها ومن هم المختلفون لها ؟ هذا ما لا يظهر الا للمنقب في سيرة عُثْمَان الواقف على مقاصد الاحزاب الكثيرة التي كانت تسمى في اضرام نار الثورة قلبي أمية حزب وطلحة حزب ولازير مثل ذلك وللي مثله ايضاً وكان حزب علي أشد هم تشيعاً له وطمعاً في مصير الخلافة اليه ومنهم محمد بن أبي بكر وابن جعفر وعمار بن ياسر الذي كان شديد الحب لعلي شديد التأليب على عُثْمَان والتحريض عليه . نقل في العقدان سعد بن أبي وقاص قال لعمار بن ياسر لقد كنت عندنا من افاضل اصحاب محمد حتى لم يبق في عمرك الا ظم الحمار^(٢) فعات وفعلت (يمرض له بقتل عُثْمَان) فقال عمار اي شيء أحب اليك مودة على دخل او هجر جميل ؟ قال هجر جميل فله على ابن لا أكلمك ابداً : وروى ابن حزم في الملل والنحل ان عماراً كان ممن يقول بالفضل اي تفضيل علي على الثلاثة : وناهيك بآبن السوداء ومقاتله في علي ايضاً ومن اخذ برأيه من جفاة الاعراب الذين قل ان يهتموا من الدين شيئاً ينهي ضائرهم عن الاستسلام لمثل مقالة ابن

السوداء الذي ينكرها عليّ نفسه ويبرأ الى الله منها وقد علمت بما قررناه فيما سبق ان تغير القلوب على عثمان بسبب استنثاره بامور الامة وانقطاع بني أمية اليه ساعد المرشحين للخلافة بعده على الجهر مع الناس في الانكار عليه توصلا لزع الخلافة منه وابعاد الامويين عنه ولهم في ذلك شبه عذر مادام ليس لهم رأي في قتل عثمان فلما رأى منهم احزابهم الليل الى آرائهم في الانكار عليه أخذ كل حزب يمهّد لصاحبه سبيل الوصول الى الخلافة بمثل الانكار الشديد وبث روح القيام دلي عثمان على الوجه الذي تقدم شرحه وربما تجاوز بعضهم الامر الى اختلاق مثل تلك الكتب على غير علم ممن تكتب على لسانهم رغبة في استمرار الفتنة وتوكيداً لاهل الامصار لرضا وجوه الصحابة بالقدوم لخلع عثمان : لكن بسبب الصلة المعنوية التي كانت بين المرشحين للخلافة وبين احزابهم كان بعض كبار الصحابة لا يخلونهم من التبعة فيما وقع لعثمان في العقد من رواية العتي عن رجل من ابيث قال : لقيت الزبير قادمًا فقلت أبا عبد الله ما بالاك ؟ قال مطلوب مغلوب ينلني ابني ويعطيني ذنبي : قال فقدمت المدينة فلقيت سعد بن أبي وقاص فقلت يا أبا اسحاق من قتل عثمان قال قتله سيف سئلته عائشة وشجذه طلحة وسهه عليّ . قلت فما بال الزبير ؟ قال اشار بيده وصمت بلسانه :

(وفي العقد ايضاً) قال حسان بن ثابت لعليّ انك تقول ما قتلت عثمان ولكن خذته . ولم أمر به ولكن لم أنه عنه . فالتاذل شريك القتائل .
والساكت شريك القتائل

وانت ترى من هذا انهم انما يعرضون بمثل هذا التعريض بهؤلاء لان لاحزابهم والمقرين منهم دخلاً في قتل عثمان وقلّ ما تبرأ شيعتهم لا سيما

شيعه عليّ من الملائة على قتل عثمان كما يتبرأ منه عليّ واخوانه . اخرج ابن عساکر عن الشعبي قال لقي مسروق الاشتر فقال مسروق للاشتر قتلتم عثمان ؟ قال نعم ، قال اما والله لقد قتلتموه صوماً قواماً . قال فانطلق الاشتر فاخبر عماراً . فأثنى عمار مسروقاً فقال والله ليجلدن عماراً وليسترن أباذر (يعني الى الربرة) وليحمين الحمى وتقول قتلتموه صوماً قواماً . فقال له مسروق فوالله ما فعلتم واحدة من ثنتين : ما عاقبتم بمثل ما عوقبتم به . وما صبرتم فهو خير للصابرين . قال فكنا انا والقمة حجراً

وهذا يدل ايضاً على انهم كانوا يمتقدون انهم غير مخطئين في قتل عثمان والناس في هذا في خلاف كبير كما ستري بعددً واما عليّ واخوانه فانهم كانوا لا يرون قتله ولا يريدونه البتة وانما هم كانوا يرون وجوب عزله فقط فغلبوا على امرهم لكثرة ما كان يدسه الشيع والاحزاب على عثمان وبما يدلك على انهم غلبوا على امرهم ما رواه الطبري من ان عثمان ارسل الى عليّ وطالعة والزير وعائشة يخبرهم بما هو فيه من الحصار وعدم وجود الماء عنده فبادر عليّ اليه واناب المحاصرين على منعه الماء وقال لهم بم تستحلون حصره وقتله فقالوا لا والله ولا نعمة عين لا تركه يأكل ولا يشرب ومنعوا علياً عن الدنو منه فجاءت أم حبيبة زوج النبي على بئلة تحمل الماء فتموها وأهاتها وطالب مروان الى عائشة ان تبقى في المدينة وقد كانت عزمّت على الشخوص الى مكة فأبت وخافت ان يصنع بها كما صنع بأُم حبيبة وفرت الى مكة وبلغ طالعة والزير ما لقي عليّ وأُم حبيبة فلزموا بيوتهم : كل هذا لما غلبوا على امرهم وخرج الامر من يدهم

والظاهر من مجمل ما ذكره من اخبار الفتنة ان علياً كان أقدر

الناس على الدفع عن عثمان لو شاء لأن أكثر الفاعين بها من شيعته وحزبه وربما تطرف بعضهم بالاعتقاد لهذا السبب أن علي بدأ شديدة في التأليب على عثمان . والحقيقة ان الامر ليس على ظاهره اذ علي سيق الى ما سيق اليه القوم بحكم الضرورة والمتابعة فلما استمع الى امر الفتنة خرج عن طوقه تسكين الثائر ولم يوانه حزبه على ما يريد والذي ألقى كثيراً من دخائل الفتنة بعلي هم الشيعة لما أكثروه من الخط على عثمان توصلاً بزعمهم لتبرير عمل علي في القيام على عثمان ولقد دسوا على علي (رض) اخباراً كثيرة من هذا القبيل كقوله لما سئل مرة عن عثمان (الله قتله وانا معه) وغير هذا من الاخبار التي يأبى تصديقها العقل السليم بالاضافة الى ما عرف عن علي من حب الفضيلة وعلو النفس ولانها تنافي ما رواه الثقات من الاخبار الكثيرة في برائه من دم عثمان ولو اردنا ان نستقصي ما جاء من الروايات التي تدل على براءة علي خاصة من قتل عثمان لاحتاج ذلك الى كتيب مخصوص فنجتزئ عنها بما يأتي

روى ابن عساکر عن طلوس عن ابن عباس قال قال علي ما أمرت ولا قتل ولكني غلبت : وروى عن قيس بن عباد قال سمعت علياً يوم الجمل يقول : اللهم اني ابرأ اليك من دم عثمان لقد طاش عقلي يوم قتل عثمان وأنكرت نفسي وجاؤني للبيعة فقلت والله اني لاستحيي من الله ان اباع قوماً قتلوا رجلاً قال له رسول الله ألا استحيي ممن استحيي منه الملائكة : واني لاستحيي من الله ان اباع وعثمان قتل في الارض لم يدفن بمد فانصرفوا فلما دفن رجع الناس يسألوني البيعة فقلت اللهم اني لمشفق مما أقدم عليه ثم جاءت عزمة فبايعت فلما قالوا امير المؤمنين فكاننا صدع قلبي : واخرج

من طرق عن أبي جعفر الانصاري قال شهدت الدار يوم قتل عثمان فررت في المسجد فاذا رجل في ظلة النساء محبتي سيفه عليه عمامة سوداء فاذا علي قال ما صنع بالرجل ؟ قلت قتل . قال تباً لكم آخر الدهر :

هذا قليل من كثير مما جاء في براءة علي من دم عثمان ولا نشك أيضاً ان اخوانه طلحة والزبير مثله في البرائة من هذا الاتم الا ان اشياهم دفعوا الى هذه الفتنة بالعوامل الكثيرة التي كانت قائمة يومئذ وما كانوا ينكرون عليهم لا اعتقادهم بان عثمان مخطي في بعض الامور التي اتاها وان كان هؤلاء يعتقد خطأه بشي من ذلك لذا ترى كل ما جاء من الاخبار عن الفتنة بحجة على رضاهم ونحوه من بعضهم عليه وكان أشدهم عليه طلحة بن عبيد الله وأهولهم الزبير^(١) كما رأيت فيما تقدم وكان عثمان كما مر مع تحققه من ان علياً

(١) اخرج ابن عساكر عن موسى بن عقبة عن أبي حبيبة قال لما حصر عثمان جاء بنو عمرو بن عوف الى الزبير فقالوا يا ابا عبد الله نحن نأتيك ثم نصير الى ما تأمرنا به قال فارساني الزبير الى عثمان فقال اقره السلام وقل يقول لك اخوك ان بني عمرو بن عوف جاؤوني ووعدوني ان يأتوني ثم يصيروا الى ما امرتهم به فان شئت ان أتيك فاكون رجلاً من اهل الدار يصيبني ما يصيب أحدهم فعلت وان شئت انتظرت ميماء بني عمرو فأدفع بهم عنك فعلت قال فدخلت عليه (يعني علي عثمان) فوجدته على كرسي ذي ظهر ووجدت رباطاً مطروحة ومراكن مغلوة ووجدت في الدار الحسن بن علي وابن عمر وابا هريرة وسعيد بن العاص ومروان بن الحكم وعبد الله بن الزبير . فأبلغت عثمان رسالة الزبير . فقال الله اكبر الحمد لله الذي عصم اخي قل له انك ان تأت الدار تكون رجلاً من المهاجرين حرمتك حرمة رجل وعناؤك عناء رجل ولكن انتظر ميماء بني عمرو بن عوف فعمى الله ان يدفع بك . قال فقام ابو هريرة فقال : ايها الناس لقد سمعت أذاني رسول الله يقول تكون بيدي فتى واحداث : فقلت وابن النجاء منها يا رسول الله قال الامير وحزبه : وأشار الى عثمان . فقال القوم انذن لنا فلنقاتل فقد امكنتنا

أرأفهم به وأخفهم وطأة عليه يعرف منه انحرافه عنه وعدم رضاه عن عمله ورغبته فيما كان من الامر (ما دون القتل) بذلك عليه ما قلناه في العقد عن أبي رافع قال . قال زيد بن ثابت رأيت علياً مضطجعاً في المسجد قتل . أبا الحسن ان الناس يرون انك لو شئت رددت الناس عن عثمان . فجلس ثم قال والله ما أمرتهم بشيء ولا دخلت في شيء من شأنهم قال فأثبت عثمان فاخبرته قتال

وحرق قيس على البلا د حتى اذا اضطربت أحجما وقد كان كثير من الصحابة ممن شهد الفتنة أو لم يشهدوا منهم من نسكت ومنهم من حرّض ومنهم من لم يدفع عن عثمان وكلهم راض من النازين عليه بما دون القتل حتى اذا قتل استظموا ذلك وأكبروه وعدوه ظلماً كما استظمه علي بن أبي طالب وعبد الله بن عباس . فقد اخرج ابن عساکر من طرق عن ابن عباس انه قال : لو لم يطلب الناس بدم عثمان لرموا بالحجارة من السماء : وفي رواية لابي الحسن المدائني نقلها في العقد قال كان ابن عباس يقول لينزلن معاوية واصحابه علياً واصحابه لان الله تعالى يقول (ومن قُتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً) ويريد ابن عباس بالولي معاوية لانه المطالب بدم عثمان . وذكر الطبري عن حذيفة بن اليمان انه لما قتل من غزائه في بلاد الترك ولقيه مقتل عثمان قال اللهم المن قتلته

البصائر . فقال (اي عثمان) عزمت على احد كانت لي عليه طاعة ألا يقاتل . قال فيادر الذين قتلوا عثمان ميعاد بني عمرو بن عوف قتلوه اه وانما اوردنا هذا الحديث لما فيه من الادلة على ان الزبير كان أهون على عثمان من غيره وان قيل انه من للتكرين على عثمان

وشتامه . اللهم انا كننا نمتابه ويماتبنا فأتخذوا ذلك سلباً الى الفتنة اللهم لا تختمهم الا بالسيوف . ومن حديث الزهري قال لما قتل مسلم بن عقبة اهل المدينة يوم الحرة قال عبد الله بن عمر : فمعلمهم في عثمان ورب الكعبة

بقي ان يقال ان عثمان رضي الله عنه هو الذي جرأ القوم على القيام عليه ثم قتله باصراره على ما أنكره عليه اولاً ثم بعدم اعتزاله منصب الخلافة تائباً بعد ان رأى ما رأى من الشر في وجوه القوم : فاما الامر الثاني فقد ذكرت فيما سبق رأيي في اصراره عليه . واما الامر الاول فاصراره على ما أنكر عليه ينحصر على ما أرى في تقريره بني أمية منه واعطاء ذوي قرابته ولايات الامصار وما عدا هذا من الاحداث التي عدوها عليه فيها ما تاب عنه ومنها ما لا يواخذ عليه في الحقيقة ونفس الامر لان كله اوجله مما يعتذر عنه : اما افضاؤه الى بني أمية باموره دون غيرهم من أهل الشورى والسابقين واستئثارهم بالسلطة . واقتطاعهم الامور دونهم . فهو الامر الذي اهتزت له اعصاب المهاجرين ، وحذر عاقبته عقلاء المسلمين ، خوف اضطباع الدولة بالصيغة الاموية كما بسطنا هذا في محله فيما مر . ويدل ذلك عليه كثرة ما كان يؤنبه بعضهم في شأن بطانته من الامويين ومع تأكد عثمان من عدم رضا المسلمين عن استسلامه لاولئك النفر من أهله وعشيرته وان أكثر ما اهاج المسلمين عليه تسلط هؤلاء عليه واستئثارهم بالامر الذي لم يكن لهم خاصة بل هو لكل المسلمين ، لاسيما لاولى السابقة منهم والمهاجرين ، فقد كان حريصاً على ان لا يتجلى عنهم ولا يجيب ملتصق الأمة فيهم وليس لهذا الاصرار على ما يظهر لنا من سبب الا احد امرين : اما لأن قومه استلناوا جانبه واستضعفوه فقبلوا على رأيه فيهم : واما انه أحس منذ عهد عمر للستة

ووقع الاختيار عليه بظهور تحزب بين القوم وتشيع يجرّ الى الاختلاف عليه والكيد له نخشى ان هو انفرد عن قومه وقاطع أهله وعشيرته ان يتوب عليه عمال الامصار فلا يجد دون أهله عاصماً مما يأتيه من قبل المتوئين عليه فاستمسك بذوي قرابته وولاته على الامصار فلما كثرا الارجاف بهم والطعن عليهم ورغب اليه الناس في عزلهم زاد به القلق من جهة ما كان يخامره من الشك في الشيع فولى شكايهم ظهره وأصر على بقاء الولايات في ذوي قرابته وركن اليهم واعتمد في الامور عليهم فكانت له ولهم أثره انكرها عليه الصحابة وعلى ولاته أشد الانكار وتذرع الناثرون عليه بتلك الاحداث الى خامة تخلصاً من سلطان أهله وكانت الاثره هي السبب الأول في استفحال امر الفتنة التي لما استعرت نارها : واشتد اوارها ، اصبح اطفالها خارجاً عن طوق كبار الصحابة ، وقادة الناس ، وربما ندموا حينذاك على ما تقدم ، ولات ساعة مندم ، أخرج ابن عساکر عن الوزاعي انه قال : قبل لعلي بن أبي طالب أقتل عثمان منافقاً ؟ قال لا ولكنه ولي فاستأثر . وجزعنا فأسأنا . وكل سيرجع الى حكم عدل . فان تكن الفتنة أصابتنا أو خبطتنا فيأشأ الله : هذا واما الداعي الى قيام هذه الاحزاب في خلافة عثمان وسبب افتراق القوم واتقسامهم فهو كما قال معاوية لابن حصين جعل عمر الشورى الى ستة نفر رأى كل شخص نفسه انه أحق بها من غيره فتطلع اليها وصار له حزب يريد عليها ولما أخذها عثمان بقي في أنفسهم ما بقي ثم ما زالت تنمو هذه الرغبة في نفوسهم . وتكظم احزابهم . حتى انفجر بركان الاحزاب ، وطم ذلك العباب ، فافضى الى التغالب لعدم تقيد الامم بالشورى الصحيحة منذ اول خليفة كان كما بسطنا الكلام على هذا في فصل الخلافة والدين

هذا ما اخترت بيانه من اخبار الفتنة واسبابها ودخائلها وقد عقلت على كل فصل منها ما رأيته من تلك الاسباب بقدر ما انتهى اليه عقلي وبلغه بحسبي واستقصائي واني استغفر الله مما اخطأ به ظني ، وسبق اليه قلبي ، لاني لم آت بشيء من عندي الا ما كان بطريق الحدس او الاستنتاج فاذا صح فهو المطلوب ، والا فردود علي خطأي لاني مؤرخ لاجدي فيطلب مني البرهان ، بأكثر مما توحيته من البيان ، وانما ذلك مطلوب من علماء الدين الذين ينظرون الى الفتنة من جهة دينية فيقولون عمل هذا حلال وعمل هذا حرام واما انا فاني لم ارد في كل ما علقته على اخبار الفتنة الا الوجهة السياسية والاجتماعية ولم احكم على شخص بخطأ او تصويب الا فيما يعود على مصالح الامة الدنيوية وحقوقها السياسية واما حقوق الله تعالى فهي بين خلقه يأخذ بها من يشاء ويمفو عن من يشاء وليس أصل عقولا من بعض الفرق الاسلامية التي حصرت النظر من اخبار الفتنة واشخاصها في الوجهة الدينية فقالت هذا استحل وهذا حرم وهذا ياقب وهذا يثاب وفاتها ان ما يتعلق بحقوق الله فلاه واما ما تعلق بالمسلمين فالمسلمين وليس لهم ان يحكموا على شخص يقول ربي الله الا بالخطأ اذا اخطأ وبالصواب اذا اصاب هذا فيما يتعلق بامور الامة الدنيوية وحياة الدولة السياسية . واما الحكم على هذا بالكفر وهذا بالايمان مع نبوت انهم جميعاً من الموحدين فذلك محض اقتراء وفضول اذ الحكم في هذا راجع الى الله سبحانه وتعالى وهو المطلع على السرائر ويعلم ما تكنه الصدور . وانما اضاع تاريخ هذه الامة المملوء بالمبر لا سيما تاريخ الصدر الاول جعل كل حوادثه الكبرى دينية محصورة في الحكم أن زبداً كفر وعمرأ فسق وهذا لم يكفر وذلك لم يفسق كانه ليس لاعمال المسلمين

عمل لا تعلق له بالدين لانه لاحظ لهم من الحياة الدنيا قط
نم ان مثل هذه الاحكام والمباحث اتصالا بالامور السياسية والاعمال
الدنيوية فلا تخلو من فائدة وسند لمن يريد الحكم على الاشخاص باعمالهم
السياسية والاجتماعية ومن منهم المواءم ومن منهم غير المواءم ولكن ابن
من مؤرخينا من نظر الى تاريخ القوم من هذه الوجهة بعد ان حال بينهم
وبينهم الدين فتميدوا بايراد الاخبار كما أخذوها وتجنبوا الخوض فيها والحكم
بشيء من عندهم عليها اللهم الا النذر اليسير من المؤرخين مع ان الصحابة
والرواة من التابعين ومن أتى بعدهم لم يرضوا بشيء من مخبئات التاريخ واخبار
الرجال بل غالوا في حرية النقل حتى أوردوا لبعضهم من المثالب ما لا يذكر
عن غيرهم ولم يجرأ على نقل مثله مؤرخ من مؤرخي الدول قبلهم وتجاوزوا هذا
ايضاً الى وضع الاخبار واختلافها ولم يراعوا جانب البررة من الصحابة
والصالحين المحسنين منهم ومع هذا فقد نقلها مؤرخونا على علاتها وزعموا ان
من الادب ان لا يتكلم احد من الناس فيها حاشا فريق المحدثين الذين عنوا بالبحث
فيها وفرقوا بين الكاذب والصادق منها ونوهوا بلزوم تمحيصها والتدقيق فيها
هذا واذ قد استوفينا الكلام على الفتنة واخبارها ومقدماتها فقد رأينا
ان نقول كلمة في نتائج قتل عثمان رضي الله عنه وما تأتى عن حادثه العظيم
من الامور في مستقبل الامة ونعقبه بفصل فيما قيل عن قتل عثمان واسبابه
واعتذار المعتدلين من ارباب النحل عنه فنقول

ان أول وهن دخل على الدولة الاسلامية هي الفتنة وأول ما فرق
المسلمين هو قتل عثمان وسواء كان القيام على عثمان رضي الله عنه والتكبير
عليه بحق او بغير حق فان الفتنة التي ثارتها يومئذ امر متوقع الحصول في

الدول التي تقوم على اساس الحرية والأثم التي تنشأ على الانطلاق عن قيود الاستعباد لارادة الزعماء عند أول صدوة تصيبها من صدمات السياسة فإبالك بتلك الأمة القريبة عهد بصاحب شريعته صلى الله عليه وسلم الذي يقول « استقيموا قريش ما استقاموا لكم فإن لم يستقيموا لكم فضعوا سيوفكم على عواتقكم ثم أيدوا خضراءهم »^(١) إلا أن الناس قل ما تفكروا يومئذ بما يعقب قتل عثمان من الخطر على الخلافة من حيث ظنوا ان الخطر ببقائه فيها فقد رأوا بني أمية غلبوا على الخليفة تخافوا ان يغلبوا على الخلافة فتكون الثانية أشد من الاولى فشاروا ثورتهم على عثمان رضي الله عنه فطالبوه بالاعتزال ولم يكتفوا بطلب العدل بين اصناف الأمة فأبى فقتلوه ولو أصرروا على طلب العدل لكان أهون عليه من الاعتزال وأسلم لهم من الوقوع في خطر الفرقة والشقاق وأقرب لدفع غائلة الامويين التي كانوا يحشونها على الخلافة وعثمان حي فكانت وعثمان مقتول

قتل عثمان فاقرقت الأمة بادى بدء في امر قتله الى اربعة فرق ثم فصل منهم صنف آخر فصاروا خمسة كما في رواية ابن عساکر عن ميمون ابن مهران في حديث طويل ذكر فيه هذه الفرق بعد ان بين ما كان عليه المسلمون من الاتفاق والوثام في عهد أبي بكر وعمر والسنين الاولى من خلافة عثمان فقال عن تلك الفرق انهم (١) شيعة عثمان (٢) شيعة علي (٣) المرجئة (٤) من لزم الجماعة (٥) الحرورية (فأما) شيعة عثمان فاهل الشام وأهل البصرة . وقال أهل الشام ليس أحد اولى بطلب دم عثمان من اسرة عثمان وقربائه ولا أقوى على ذلك من معاوية . وقال أهل البصرة

(١) أخرجه الامام احمد عن ثوبان وخضراءم اي سوادهم

ليس احد أولى بطلب دم عثمان الا طلحة والزبير لانهما من أهل الشورى (وامّا) شيعة علي فهم أهل الكوفة (وامّا) المرجئة فهم الشكاك الذين شكوا وكانوا في الغازي فلما قدموا المدينة بعد قتل عثمان وكان عهدهم بالباس واسرم واحد ليس بينهم اختلاف فقالوا تركناكم واسركم واحد ليس بينكم اختلاف وقد منا عليكم وانتم مختلفون . فبعضكم يقول قتل عثمان مظلوماً . وكان اولى بالعدل واصحابه . وبمضكم يقول كان عليّ اولى بالحق واصحابه : كلهم ثقة وعندنا مصدق فنحن لا نتبرأ منها ولا نعلمها ، ولا نشهد عليها ، وزججنا امرها الى الله حتى يكون الله هو الذي يحكم بينهما (وامّا) من لزم الجماعة فمنهم سعد بن ابي وقاص وأبو أيوب الانصاري . واسامة بن زيد . وحبيب ابن مسلمة الفهري . وصهيب بن سنان . ومحمد بن مسلمة في عشرة آلاف من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين قالوا جميعاً نتولى (١) عثمان وعلياً ولا نتبرأ منها ونشهد عليهما وعلى شيعتهما بالايمان وزجوا لهم ونخاف عليهم (وامّا) الحرورية فقالوا نشهد على المرجئة بالصواب ثم خطبوا بعد ذلك وكفروا كل من خالفهم .

وأنت ترى ان هذه الفرق لا تعد الا احزاباً سياسية أو هي عين الاحزاب التي كانت في مبدأ الفتنة لكن هذه الاحزاب نمت بعد ذلك وانقسمت حتى بلغت سبعين فرقة كلها متحل في الدين بعد ان كان مبدأ أمرها سياسياً لمحض النزاع على الخلافة ولتحقيق هل كان عثمان بعمله ظالماً يستوجب الخلع ام لا كما هي العادة في كل أمة ودولة اسلامية كانت او غيرها سنة الكون التابعة لمجرى الاحوال السياسية منذ عرف الاجتماع الى الآن وهذا الذي يدع العقول في حيرة من أمر هذه الامة والصاقها

كل شيء بالدين كما بسطناه لك في فصل سابق
هذا من جهة ما أتت به حادثة عثمان من الانقسام بين الأمة واما من
جهة ما كان من الخطر على الخلافة فقد تمهد للأمويين بقتل عثمان وقيام
طلحة والزبير لمثالبة علي ومنازعتة سبيل القيام على علي بدعوى الطلب بدم
عثمان وصدق ما انبأهم به معاوية من ذهاب الامر من يدم اذا صاروا الى
التغلب فطمح الى الخلافة ونهض الى منازعة علي في الامر ومقابلته على
الامارة وكان ما كان من مصير الخلافة الى الأمويين بقوة الغلب وهدمهم
اساس الشورى والانتخاب واستئثارهم بالملك بقوة الارهاب وسطوة الغالبين
فكان مصير الامر اليهم مبدأ انقلاب سياسي عظيم أتى على نظام الخلافة
الشرعية والحكومة الديمقراطية في الاسلام وبذر في بيوت الملك والخلافة
بذور الحكم المطلق فانبثت في قصور الجبارين نبات العظم الذي سما به
عقول الأمة واجسامها وأماوا به شعورها بالظلم واحساسها بهذه الحياة الى
هذا اليوم حيث صارت الى حال من الخنوع للامراء ، والاستخذاء لارباب
السطوة ، والرضا بتحمل العظم والهوان ، لا يرضاها لنفسه الحيوان بله الانسان ،
وقد انكفأت جيوش المغرب لهذا العهد على ممالك الاسلام واخذت المسلمين
الصبيحة من كل مكان فلم يرعهم من ذلك رائح البوار المتوقع اعتماداً على
زعمائهم ، واستسلاماً لامرائهم ، الذين انغمسوا في حمأة الشهوات ، وتربوا في
سجون القصور ، ووراء الجدران الشاهقة ، فلم يعرفوا من سياسة الملك الا
ارهاب الأمة وقتل عواطف الرعية وارهاق المسلمين بالظلم والاستبداد
وحرمانهم من كل علم نافع ، ومن كل حق ناصع ، من حقوق السيطرة التي
خولهم اياها الاسلام حتى فقدت الأمة كل استعداد فطري وكل قوة ملية

تدفع بهما عن نفسها وتذود عن حوضها فخط عليها الجمل بكل كلفة ، وتمكن منها العدو بقوة وعلمه ، وليس في امراء المسلمين من يرحمهم ويرحم نفسه فيطلق لرعيته منهم عثمان الحرية يأخذهم بالعلم ويتساند معهم على احياء مجد الدولة وسلوك سبيل النجاة بمجاراة الامم الغربية والحكومات الشورية الاوربية كما انه لم يبق في المسلمين معنى من معاني الحياة الملية والشعور الانساني يصور لهم شكل الحرية والعلم في صورة من الكمال والقوة والمجد جعلت الشعوب المسيحية تتراعى على الموت ويستهن ألوف منهم بالحياة ويخاطرون بالنفس والمال توصلاً اليها وتهافتاً عليها : وليت شعري هل من الحرص على الحياة ان يحمي الانسان ذليلاً مهاناً مهضوم الجانب مسلوب الحق كما يتوهم المسلمون فيستخذون لآلهة العروش من الامراء ، مثل ذلك الاستخذاء ، ولا يشعرون بما يشعربه غيرهم من الشعوب الذين حولوا قصور الامراء الى دور تنبث عنها أشعة العلم والعدل بعد ان كانت هياكل للظلم ومواقد لئيران الاستبداد ترسل شواظها على البسيط لئلا كل الخضراء واليابسة ويأتي على المال والولد ويذهب بكل اصول المجد والقوة والحياة : فالعلم انا نعوذ بك من الخذلان ، ونسألك ان تلهم المسلم رشده ليطرح عنه رداء الهوان ، ولباس الجبن والخوف الذي ألبسه اياه طواغيت الامة وعباد السلطة القاهرة والملك المطلق الذي لا يكون الا حيث يسود الجهل وتفقده كل بواعث الحياة .

﴿ باب ﴾

(مارني به عثمان)

اكثر الشعراء بعد قتل عثمان من رثائه فن ذلك ما رثاه به حسان بن ثابت

أترككم غزواً الدُّرُوبِ وراءكم وغزوتونا عند قبرِ محمد
فَلَيْتَ مَنْ هَدَى الْمَلِينَ هُدَيْتُمْ وَلَيْتَ مَنْ أَمَرَ الْفَاجِرَ التَّعَمَّدِ
في آيات . وله أيضاً

إِنْ تُمْسِ دَارُ بَنِ آرَوْى مِنْهُ خَاوِيَةً بَابُ صَرِيحٍ وَبَابُ مُخْرِقٍ خَرِبُ
فَقَدْ يَصَادِفُ بَاغِي الْمِيرِ حَاجَتَهُ فِيهَا وَيَهْوِي إِلَيْهَا الذِّكْرُ وَالْحَسْبُ
يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَبَدُوا ذَاتَ انْقِسَامِكُمْ لَا يَسْتَوِي الصَّدْقُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْكَذْبُ
قَوْمُوا بِحَقِّ مَلِكِ النَّاسِ تَعْرِفُوا بِنَارِ عَصَبٍ مِنْ خَلْقِهَا عَصَبُ
فِيهِمْ حَيْبٌ مُشَاهَبُ الْمَوْتِ يُقَدِّمُهُمْ مُسْتَلْتَمًا قَدْ بَدَا فِي وَجْهِهِ الْغَضَبُ
وله غير هذا أشعار كثيرة في رثاء عثمان . ومن رثاه أيضاً كعب بن مالك الانصاري وله في رثائه آيات طويلة منها

يَا لِلرِّجَالِ لِلْبَيْتِ الْخَطُوفِ وَلِدَمْعِكَ التَّرْفُقِ الْمَزُوفِ
وَيْحٌ لَأَمْرِ قَدْ أَتَانِي رَائِعٌ هَذَا الْجِبَالُ فَانْقَضَتْ بِرَجُوفِ
قَتْلُ الْخَلِيفَةِ كَانَ أَمْرًا مَفْظَمًا قَامَتْ لَذَاكَ بَلِيَّةٌ التَّخْوِيفِ

وقال الوليد بن عقبة بن أبي معيط

أَلَا إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ ثَلَاثَةٍ قَتِيلَ التَّجْبِي الَّذِي جَاءَ مِنْ مِصْرِ
في آيات وَقَالَ الْحَبَابُ بْنُ يَزِيدَ الْمَجَاشِعِي
لَعَمْرُائِكَ فَلَا تَجْزَعَنَّ لَقَدْ ذَهَبَ الْخَيْرُ إِلَّا قَلِيلًا
لَقَدْ سَفَهَ النَّاسُ فِي دِينِهِمْ وَخَلَّى ابْنُ عَفَّانٍ شَرًّا طَوِيلًا
أَعَاذَلُ كُلَّ امْرِئٍ هَالِكٍ فَسِيرِي إِلَى اللَّهِ سِيرًا جَمِيلًا

﴿ خطبة ابنته عائشة بعد قتله ﴾

قالت بعد ان حدثت الله وأثنت عليه : يا ثارات عثمان أنا لله وأنا

إليه راجعون أُفئيت نفسه ؛ وظل دونه في حرم رسول الله (ص) ومنع من دفنه اللهم ولو يشاء لامتنع ووجد من الله عز وجل حاكماً . ومن للسلمين ناصراً . ومن المهاجرين شاهداً . حتى بقي إلى الحق من سدر عنه . أو تطيح هامات . وتضري غلاصم . وتخاض دماء ولكن استوحش مما أنستم به . واستوخم ما استعرائتموه . يا من استحل حرم الله ورسوله واستباح حماه . لقد كره عثمان ما أقدمتم عليه . ولقد قمتم عليه أقل مما أتيتم إليه . فراجع فلم تراجعوه ، واستقال فلم تقبلاه ،

رحمة الله عليك يا أبتاه احتسبت نفسك . وصبرت لامر ربك حتى لحقت به وهؤلاء الآن قد ظهر منهم تراوض الباطل واذكاة الشئان . وكوامن الاحقاد . وادراك الاحن والاقار . وبذلك وشيكا كان كيدهم وتبغيتهم : وسمى بعضهم بيده . فما أقالوا عاراً . ولا استعقبوا مذنباً . حتى اتخذوا ذلك سبيلاً إلى سفك الدماء . وإباحة الحلى وجعلوا سبيلاً إلى البأساء والعنت : فهل علنت كلنكم وظهت حسكتكم إذ ابن الخطاب قثم على رؤسكم مائل في عرصاتكم يرعد ويرق بارعاً بكم . يجمعكم غير حذر من تراجعكم الاماني بينكم . وهلاً قمتم عليه عوداً وبدأ اذ ملك ذلك عليكم من ليس منكم بالخلق اللين والجسم الفصيل (كذا في الاصل) يسمى عليكم وينصب لكم لا تنكرون ذلك منه خوفاً من سطوته ؛ وحذراً من شدته ، ان يهتف بكم متفسوراً ، او يصرخ بكم متعذوراً . إن قال صدقتم قائله ، وان سأل بذاتم سألته . يحكم في رقابكم واموالكم كأنكم عجايز صليح واماء قصم ، فبدأ مفتلاً لابن أبي قحافة بارت نبيكم على بعد رحمه وصنيق يده ، وقلة عدده ، فوق الله شرها زعم الله رده ما عرفه ما صنع . أو لم

يخصم الانصار قيس ثم حكم بالطاعة لمولى أبي حذافة . يتمايل بكم يمينا
وشمالا ، قد خطب عقولكم ، واستمهر وجلكم ممتحنا ، لكم . ومعتزاً اخطاركم ،
وهل تسمو هممكم الى منازعته . ولولا تيك لكان قسمه خسيساً ، وسعيه
تعبساً ، لكن بدأ بالرأي ونهى بالقضاء . وثالث بالشورى . ثم غدا ساءراً مساطراً
درته على مائه قطاطاً ثم له تطاطؤ الحق . ووليتوه اذاركم حتى علا اكتافكم
فلم يزل ينق بكم في كل مرتع . ويشدد منكم على كل مخنف . لا ينبعث لكم
هتاف . ولا ياتلق لكم شهاب . يهجم عليكم بالسرا ، ويتورط بالحواء ،
عرقم او نكرتم لا تألمون ، ولا تستنطقون ، حتى اذا عاد الامر فيكم ولكم
واليكم في موقعة من العيش عرقها وشيخ ، وفرعها عميم ، وظلها ظليل . تتناولون
من كشب ثمارها آثي شتم رغداً . وحلبت عليكم عشار الارض دررا .
واستراثم اكلكم من فوقكم ومن تحت أرجلكم من خصب غدق وامق
شرق . تناون في الخفض وتستلينون الدعة . ومقيم زبرجة الدنيا وحرجهاء ،
واستحليتم غضارتها ونضرتها ، وظننتم ان ذلك سيايتكم من كشب عفواً ،
ويطلب عليكم رسلاً ، فانتضيت سيوفكم ، وكسرتم جفونكم ، وقد أبى
الله ان تشام سيوف جرودت بنياً وظلماً . ونسيت قول الله عز وجل (ان
الانسان خاق هلوفاً اذا مسه الشر جزوعاً واذا مسه الخير منوعاً) فلا يهشكم
الظفر . ولا يستوطن بكم الظلم . الا على رجلين ، ولا ترن القوس الا على
سيتين ، فابتنوا على الفرز ارجلكم فقد ضلالم هداكم في المتيهة الحرقاء كما
اصل اذ حية الحسل . وسيعلم كيف تكون اذا كان الناس عبايد وقد نازعتكم
الرجال . واعترضت عليكم الامور . وساورتكم الحروب بالليوث . وقارعتكم
الايام بالجيوش . وحي عليكم الوطيس . فيوماً تدعون من لا يجب وبوماً

يحييون من لا يدعو . وقد بسط باسطكم كلتا يديه يرى انهما في سبيل الله
فيد مقبوضة . واخرى مقصورة . والرؤس تنزو عن الطلى والكواهل كما
يتقف التثوم . فما أبعد نصر الله من الظالمين ، واستغفر الله مع المستغفرين اه^(١)

(١) تفسير الالفاظ الواردة في هذه الخطبة

قولها طل دمه اي سفك وهدر . وقولها حتى بنى الخ اي حتى يرجع اليه من ضل
أو تحير . وقولها أو تطيح هامات اي تطير رؤوس . وغري غلاصم اي تقطع حناجر
واستوخم ما استمرأتموه اي ما استطبتموه ويقال للكلاب الطيب مري غير وخيم .
تراوض الباطل اي تجاذبه . واذكاه الشنان من اذكي الناس أسمرها والشنان الغضب .
كوا من الاحقاد خفيها . ادراك الاحن والاونار اي المداوة والتأثر . وشيكا كان
كيدم اي سريعا . وجملوا سيلا الى البساء والعت اي الى الشدائد والفساد .
علنت اي ظهرت . حسكتكم . الحسك نبات شائك وهو ايضا المداوة والمقد . مائل
في عرصاتكم المائل القائم والعرصات جمع عرصة وهي كل بقعة بين الدور واسمة
ليس فيها بناء . يمعكم اي يضربكم بالقمعة وهي عصا من خشب . متسورا أي
متعززا . متمذورا اي ناجحا . عجائز صلح اي عجزة عن الحرب . واماء قصب اي
بطيئات . غدا سامرا مسلطا دثره الخ تريد انه كان لشدة عليهم يسهر الليل وعصاه
على كفه لمراقبة الناس . والحقة الناقة الرباعية . ينق بكم في كل مرجع اي يصيح
بكم في كل مكان والمرجع موضع الرجع او الخصب . لا ينبعث لكم هاتف اي لا يخرج
لكم صوت . ولا يأتق لكم شهاب اي لا يلعب ولا يظهر . يتورط بالحوباء التورط
الوقوف والحوباء النفس اي يقع بكم ضربا وشتما كيف شاء فلا تجسرون على التكلم .
في موقفة من العيش عرقها وشيخ الخ اي في مورقة متشابكة العروق وهو كناية عن
السمة والراحة والتمتع بطيب العيش . تتناولون من كتب اي من قرب . وحلبت
عليكم عشار الارض دررا المشار النوق المستجة ولعله كناية عن اقبال الحدير عليهم
وخصب الارض لهم . غدق وامن شرق هكذا بالاصل ولا تخمهم . ومقمة زبرجة الدنيا
وخرجتها اي احببت زينة الدنيا والخرج محركة مجتمعة الشجر او الغنضة . ان تنام
سيوف اي تمل . الفرز ما اطمأن من الارض والنتية الارض المضلة . والحرقاء
الواسمة . كما اضل اذحية الحسل (كذا) والعبايد الفرق . والرؤس تنزو عن الطلى اي
تنب عن الاعناق . كما يتقف التثوم . النقف ضرب الشيء بالظفر والتثوم نوع من الشجر

﴿ خطبة زوجته نائلة بنت الفرافصة ﴾

(قالت بعد ان حمدت الله واثنيت عليه) عثمان ذو النورين قتل
مظلوماً بينكم بعد الاعتذار وان اعطاكم العتيبي ^(١) . معاشر المؤمنين واهل
اللة لا تستنكروا مقامي ، ولا تستكثروا كلامي ، فاني حرى ^(٢) عبرى ^(٣)
رزئت جليلاً . وتذوقت ^(٤) ثكلاً من عثمان بن عفان ثالث الاركان ،
من اصحاب رسول الله (ص) في الفضل عند تراجع الناس في الشورى
يوم الارشاد . فكان الطيب المرتضى المختار حتى لم يتقدمه متقدم ، ولم
يشك في فضله متأثم ، القوا اليه الازمة وخلوه والامة ، حين عرفوا له
حقه ، وحمدوا مذهبه وصدقه ، فكان واحداً غير مدافع ، وخيرتهم
غير منازع ، لا ينكر له حسن النماء ، ولا عنه سماح النماء ، اذ وصل
اجنحة المسلمين حين نهضوا ، الى رؤوس ائمة الكفر حيث ركضوا ،
فقلدوه الامور ، اذ لم يكن فيهم له نظير ، فملك بهم سبيل الهدى ،
وبالذي وصاحبيه اقتدى ، غسناً للشيطان الى مداخره ، مقصياً للعدوان
الى مزاجره ، تنقشع منه الطواغيت ، وترايل عنه المصاليات ؛ ^(٥) حتى امتد
له الدين . واتصل له للسبيل المستقيم . ولحق الكفر بالاطراف ، قليل
الالاف والاحلاف ، فتركه حين لاخير في الاسلام في افتتاح البلاد ،
ولا راي لاهله في تجهيز البعوث ، فاقام بكم بالرأي . وبعثكم بالادنى

(١) العتيبي الرجوع عن الاسافة الى ما يرضي العاتب (٢) عطشى (٣) من
المرة وهو تردد البكاء في الصدر (٤) تذوقت اي زقت مرة بعد مرة والكل
فقدان الحبيب (٥) المصاليات رجل مصلت اذا كان ماضياً في الامور وهو من
مصاليات الرجال

يصفح عن مسيئكم في اساءته . ويقبل من محسنكم باحسانه . ويكافئكم
بماله . ضئيف الانتصار منكم . قوي . الممونة لكم . فاستلتم عريكته
حين منحكم محبته . وأجرركم أرسانكم ^(١) ، آمناً جراتكم وعدوانكم ،
فأراهمكوه الحق اخوانا . وأراكموه الباطل شيطانا ، في عقب سيرة من
رأيتوه فقطا . وعددتوه غليظاً . فهدكم منه بالقمع . وطاعتكم اياه على الجدع
يعاملكم الحبه (كذا في الاصل) ويتخونكم بالضرب . وكان والله أعلم
بادابكم ومصالحكم . فله هو كان قد نظر في ضمائركم . وعرف اعلانكم
وسرائركم . حين فقدتم سطوته . وامنتم بطشته . رأيتم ان الطرق قد
انضمت لكم . والسبل قد اتصلت بكم . فظنتم ان الله يصلح عمل
المفسدين فعدوتم عدوة الاعداء ، وشددتم شدة السفهاء ، على التي التي
الخفيف بكتاب الله عز وجل اساناً ، الثقيل عند الله ميزاناً ، فسفكم
دمه ، واتهتكم حرمة ، واستحلتم منه الحرم الرابع . حرمة الاسلام .
وحرمة الخلافة . وحرمة الشهر الحرام . وحرمة البلد الحرام . فليعلمن
الذين سموا في امره . ودبوا ^(٢) في قتله ومنعونا من دفنه اللهم انّ بئس
للاظالمين بدلاً وانهم شرّ مكاناً وأضنف جنداً . لتعبدنكم الشبهات ،
ولتفرقن بكم الطرقات ، ولتذكرن بعدها عثمان ولا عثمان . وكيف بسخط
الله من بعده . وأين كنتم كعثمان ذي النورين منفس الكرب زوج

(١) اى خلاكم كما تشاؤون والمعنى انها اخبرت عن مساعدته وتركه التضيق
عليهم (فهدكم منه بالقمع) هذه ضمضمه واذله والقمع والقهر والمعنى انه خوفكم
منه بالقهر والتلبية وطاعتكم اياه على الجدع اى الهوان والاضغار (٢) دبوا مشوا
على هيتهم

ابنتي رسول الله (ص) وصاحب المريد^(١) ورومة . هيهات والله ما مثله
بوجود ، ولا مثل فعله بممدود ، ياهؤلاء ، انكم في فتنة عمياء صماء طباق
السماء ممتدة الحران^(٢) شوهاء العيان في كثير من الامر . قد توزع كل ذي
حق حقه . ويئس من كل خير خير أهله . فلهوات الشرفاغرة^(٣) وانياب
السوء كاشرة . وعيون الباطل خُزِر^(٤) واهلوه شُزِر^(٥) ولئن نكركم أمر عثمان .
وبشتم الدعة^(٦) لتنكرن غير ذلك من غيره حين لا ينفعكم عتاب ، ولا يسمع
منكم استعتاب ،

ثم اقبلت بوجهها على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : اللهم
اشهد اه :

❦ باب ❦

❦ ما قيل في سب الفتنة وقلة عثمان والاعتذار عنه ❦

(وما قاله بمض الصحابة وأهل السنة)

رأيت كيف ان الصحابة أكبروا قتل عثمان حتى اعتدوا قتلته ظالمين
فنهض للطلب بدمه طالحة ولزير وعائشة واحزابهم ومعاوية وحزبه وانكر
علي قتلته ولمن قاتله وتزيد هنا ما قاله بمض الصحابة ومنهم سعيد بن زيد
أحد العشرة قال . لو ان أحداً اقضى للذي صنعتموه بثمان لكان محقوقاً
ان يقض (اخرجه البخاري) وعن عبد الله بن سلام قال . لقد فتح الناس

(١) المريد موضع قرب المدينة ورومة بئر بالمدينة (٢) الحران مقدم العتق

(٣) اللهاة اللحمة المشرقة على الخلق وقاغرة من قفر فوه واقتح (٤) الخزر

النظر يلحظ العين (٥) الشز الشدة والصعوبة (٦) الدعة سعة العيش

على انفسهم بقتل عثمان باب فتنة لا يفلق عنهم الى قيام الساعة » اخرجهم ابو عمر » وعن ابن عباس قال : لو اجتمع الناس على قتل عثمان لمروا بالحجارة من السماء (اخرجهم الحاكم) وقال مثل قولهم كثير من الصحابة وكلمهم بجمعون على ان عثمان قتل ظلماً وان الاحداث التي كانت على عهد لا تستوجب القتل هذا اذا صح ان كل ما انكر على عثمان رضي الله عنه احداث يؤاخذ عليها والمتكلمين في براءة عثمان وتمدي قاتليه كلام طويل وتفصيل يرجع اليه ومنهم ابن حزم فقد اطال بهذا الصدد في الملل والنحل وخلاصة قوله اجماع اهل السنة على بني المحاريين لعثمان وانه ليس في عمله ما يستوجب القتل وجماعة غيره من العلماء كلام طويل في الاعتذار عن عثمان » منهم » حافظ الحجاز المحب الطبري فقد فتح باباً مخصوصاً في كتابه « الرياض النضرة في فضائل المشرة » رد فيه على من قال بصحة الاحداث التي نسبت الى عثمان » ومنهم » محمد بن يحيى الاشعري المعروف بابن بكر فتح باباً مثله في كتابه « التمهيد والبيان في مقتل الشهيد عثمان »^(١) استوفى فيه الكلام على ما نسب الى عثمان من الاحداث وبين كل ما يمكن الاعتذار عنه من تلك الاحداث فاحيت ان اتقل هذا الفصل هنا برمته اتماماً للفائدة قال

اعلم رحمك الله ان الرافضة والملحدة قد طعنوا على عثمان وتعلقوا عليه باشياء فعلها لا يثبت لهم عليه بها حجة قد ذكرنا اكثرها فيما مضى ونذكر الان منها طرفاً ونذكر الجواب عنها بحسب الامكان فنقول (فان قيل) فان ابن مسعود أنكر على عثمان في أمر المصاحف وتحريقها : فالجواب : ان ابن مسعود دونه في الفضل والمزية فكان عثمان أعلم بما فعل ولأن الرجل كان يقول للرجل قراءتنا خير من قرأتك فأزال عثمان هذا وجمعهم على شيء واحد وكان قد ولي زيد بن

(١) هذان الكتابان موجودان بالكتبخانة الحديوية المصرية وهما بخط اليد

ثابت أمر الصحاح ولو كان ذلك متوجهاً الى عثمان لكان ذلك طعناً على من قبله من الصحابة وقد روى ان علياً قال : عن ملاء منا أصحاب رسول الله فعل عثمان : ولو كان منكراً لكان علي قد غيره لما صار الامر اليه فلما لم يغيره علم ان عثمان كان مصيباً فيما فعل (فان قيل) انه اعتدى بتولية الوليد بن عتبة وانه سكر فضلى بهم الفجر ركعتين ثم التفت فقال ازيدكم : فالجواب : انه قد ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الناس على الصدقة فأسق فأُتزل الله (ان جاءكم فاساق ببناء) الآية فليس يلحق عثمان الا ما لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم . وولى عمر بن الخطاب قدامة بن مظعون البحرين فشرب الخمر متأولاً فجلبه عمر وقدامة بدري من اولى السابقة والفضل وكذلك عثمان وولى علي المختار بن ابي عبيد المدائن قاتاه بصرة فقال هذه من اجور المومسات : فقال علي (رض) قاتله الله لو شق عن قلبه لوجد فيه حب اللات والعزى وهو افسق من الوليد : فاخذ المختار المال ولحق بماوية . وكان علي يلقي من ولاته وعمله الامر الشديد فكان يقول وليت فلانا فاخذ المال وليت فلانا تخافني الى غير ذلك ذكر هذا ابو نعيم في كتاب الامة (فان قيل) فقد أنكر ابن مسعود وأبو ذر انعام عثمان الصلاة بمنى وانه صلى اربعا : فالجواب : انه قد اعتذر عن ذلك وقال ذاك رأى رأيته ثم لو كان فعله خلاف الحق لما تباه واقصاه فقيل لهما في ذلك فقالا الخلاف شر . وقد روى جماعة من الصحابة انعام الصلاة في السفر منهم عائشة وسلمان واربعة عشر من الصحابة . والذي حمل عثمان على انعام الصلاة انه بلغه ان قوماً من الاعراب شهدوا الصلاة معه بمنى . فرجعوا الى قومهم فقالوا الصلاة ركعتان كذلك صليناها مع عثمان بمنى . فلا تجل ذلك صلاحها اربعا ليعلمهم ما بنوا به الخلاف والاشتباه . وكذلك فعل عمر في أمر الحج وان يجمعوا بين الحج والعمرة في أشهر الحج وخالفه ابنه عبد الله وقال سنة رسول الله أحق ان تتبع وتابعه أبو موسى وجماعة من الصحابة على ترك الجمع بين الحج والعمرة مع علمهم بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واقامته على الاحرام حتى دخل مكة معتمراً حتى فرغ من المناسك ولم ينكروا ذلك على عمر ولو كان انكاراً لما تابعه على رأيه (فان قيل) انه اعطى من مال الصدقة ووفراً قرباه : فالجواب : ان عثمان أعلم ممن أنكر عليه والامام اذا رأى المصلحة في فعل شيء فعله فلا يكون انكاره من جهل المصلحة في ذلك حجة على من عرفها فانه لا يخلو زمان من قوم يجهلون وينكرون الحق من حيث لا يعرفون

فقد فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم خيبر في المؤلفة قلوبهم يوم الجمعة وترك الانصار لما رأى في ذلك من المصلحة حتى قالوا : تقسم غنائمنا في الناس وسيوفنا تقطر من دمائهم . وجعلوا ما رآه النبي عليه السلام من المصلحة وذلك أعظم مما فعله عثمان لان مال المؤلفة من العنيفة فلا يلزم عثمان من انكار من انكر عليه الا ما لزم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأى المصلحة فيما فعل اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم (فان قيل) الذي اعطى رسول الله كان من الخمس قيل له لو كان من الخمس لما أنكرت الانصار ذلك ولما قات غنائمنا . ولقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أعطيتهم من مال الله الا تراه استمال قلوبهم بقوله : الا ترضون ان يذهب الناس بالاموال وتذهبون برسول الله الى بيوتكم : قالوا رضينا . والحديث مشهور (فان قيل) ان عثمان ضرب عماراً قيل هذا لا يثبت ولو ثبت فان للامام ان يؤدب بعض رعيته عا يراه وان كان خطأ الا ترى ان النبي عليه السلام اقتص من نفسه واقاد وكذلك أبو بكر وعمر أبا رعيتهما بالباطم والدرة وأقادا من أغسهما وذلك لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جن رجل بخشة فخرجه فوقع قبضه وقال تعالى . فاقصص : ففعا عنه . وجاء رجل الى أبي بكر يستحمه فطمه فأنكر ذلك الناس فقال أبو بكر انه استحمني ^(١) فحمله فبأخني انه باعه . ثم قال له دونك فاستقد ففعا عنه . وضرب عمر جارية لسهل بالدرة فساء ذلك سمدا فتاوله عمر الدرة وقال له اقتص فعنا (فان قيل) عثمان لم يقد من نفسه قيل له كيف ذلك وقد بذل من نفسه ما لم يبذله أحد خصوصاً يوم الدار فانه قال يا قوم ان وجدتم في كتاب الله ان تضعوا رجلي في قيد فضموها وقد ذكرنا ان عماراً تقازف هو ورجل آخر فليدهما عثمان حد القذف (فان قيل) اعطى عثمان من بيت المال من ليس له فيه حق . قيل لا يثبت ذلك عنه وكيف قبل هذا وعثمان من أكثر الناس مالاً وأكثرم عطية ومروفاً مع ان المصري لا يخلو من جهال يقولون ما لا يعلمون فقد قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسماً فقال له رجل : هذه قسمة ما أريد بها وجه الله : فبلغ ذلك النبي عليه السلام فقضب ثم قال (رحم الله موسى لقد أودى بأكثر من ذلك فصير) وقسم يوم حنين تيراً فقال له رجل اعدل يا محمد . فقال له (ويحك ومن يعدل اذا لم اعدل) فهذا رسول الله كان يلقى من

الجمال هذا فكيف عثمان (رض) (فان قيل) انه ولى اقواماً لا يستحقون الولاية منهم الوليد بن عتبة وسعيد بن العاص وعبد الله بن عامر وغيرهم: قيل: فمن اين لكان هؤلاء لم يعدلوا ولئن جازلكم ادعاء الفسق في ولاية عثمان لجاز ذلك في ولاية عمر. فقد ولى المنيرة البصرة فرمى بما لا يثبت. وولى ابا هريرة البحرين فقالوا خان مال الله وولى قدامة البحرين فشرب الخمر متأولاً. وولى علي الاشتر وامره ظاهر وولى بن عصف فاختد المال وهرب. فلم خصصهم عثمان بالظعن مع ان النبي صلى الله عليه وسلم ولى زيد ابن حارثة فظعن الناس فيه حتى قام خطيباً منكرأ عليهم فيما طعنوا فيه وقالوا فيه وفي اسامة ابنه والحديث مشهور. وانما طعن الناس على عثمان للثبته وحيائه وكثر في اياه من لم يصحب النبي عليه السلام ومن جهل فضل الصحابة (فان قيل) فقد نفي أبوذر الى الربرة فرداً: قيل لم يكن ذلك نهيأ وانما كان ذلك نجيهاً له لانه كان كثير الخشونة لم يكن يداري من الناس ما يداري غيره فغيره عثمان بعد استئذانه في الخروج من المدينة فاختار الربرة ليعمد عن الناس ومعاشرتهم وذلك انه كان بالشام فخرى بينه وبين معاوية مناظرة في هذه الآية (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) فقال معاوية هي في أهل الكتاب وقال أبوذر هي فيهم وفيما فكتب معاوية الى عثمان في ذلك فكتب الى أبي ذر أن اقدم علي قال قدمت عليه فانشال علي الداس كاشهم لم يعرفوني فشكا ذلك الى عثمان (رض) واستأذنه في الخروج من المدينة فغيره فاختار نزول الربرة لما يلقي من الناس واجتماعهم عليه يخاف الافتتان بهم هذا هو الصحيح. فاما الرافضة فيضمون عليه أشياء لا أصل لها. فان جعل اشخاص أبي ذر من الشام وجبسه بالمدينة طامناً على عثمان: قيل: الائمة اذا خشوا الائمة والاختلاف فلم أن يادروا الى حسنه وقد فعل عمر مثل ذلك حبس جماعة من الصحابة عنده بالمدينة لاجل أحاديث حدثوها الناس ومنهم من الخروج ومنهم من لبس أشياء كانت مباحة خوفاً أن ينأسى بهم من لا علم له ولا ورع عنده فيرتكب بذلك ما ليس له مع ان للامام أن ينفي اقواماً اذا خاف الافتتان بهم. فقد روي ان عمر بن الخطاب نفي نصر بن حجاج لما خاف أن يفتتن به النساء لحسن صورته وقصته مع أم الحجاج بن يوسف مشهورة وشعرها فيه

هل من سبيل الى خمر فأشربها أم هل سبيل الى نصر بن حجاج ونفي علي (رض) النعمان عن ملا من الصحابة وتقي حسان أيضاً والله أعلم (فان قيل) ان جماعة واقفوا على حصره وقتله فقد روي أن حذيفة وعمارا قالا

قتله كافرًا وان طلحة فيمن حضره وان عليًا أمان على قتله وان الناس خذلوه وأسلموه الى غير ذلك من الامور : قيل : هذا لا يصح عن حذيفة^(١) وانما المتقول عنه خلاف ذلك وانما هذا من كلام الزائفة وان قيل ذلك فقلناه لا يحلو أحد من الصحابة من حاسد ومن يغضبه فكيف بثمان وهو من أهل السابقة والفضل والكمال والطعن على عثمان طعن على من تقدمه . وأما طلحة فانه كان يقول يوم الجمل اللهم خذ لثمان مني حتى ترضى . وأما علي فانه قال غير مرة . اللهم اني أرا اليك من دم عثمان . وقال والله ما قتل عثمان ولا مالأت على قتله . وما بلغه قتله قال . اللهم اني لم أرض بقتله ولم أسر به . وقال فيه كان عثمان : من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين : وصلت عائشة عن عثمان فقالت : قتل مظلوماً امن الله قاتله اقاد الله من ابن أبي بكر وساق الله الى أغرب بني نعيم هواناً واهراق الله دماء بني بديل وساق الله الى الاشترا سهماً من سهامه : فوالله ما من النوم أحد الا أصابته دعوتها . وأما ترك الصحابة الانكار على من حصره فقد ناضحوا عنه ولم يظنوا أن الأمر يبالغ الى قتله وانما ظنوا أنها تكون معتبة . ومع ذلك فان عثمان كان يحزم عليهم ليكفوا عن القتال ولقد أنكروا وبالتوا في الانكار منهم علي وزيد بن ثابت وعبدالله بن سلام وابن عمر وأبو هريرة والخيرة وازير وابن عامر وحمل الحسن بن علي يومئذ جريحاً ولبس ابن الزبير الدرع مرتين رضي الله عنهم : وعن ابن عون لقد قتل عثمان وان في الدار لستة مائة رجل منهم الحسن وابن الزبير ولو أذن لهم لضربوه حتى أخرجوه من المدينة : وأما طلحة فانه انصرف ولم يكن فيمن حصره كيف وهو يامن قاتله مع عائشة صباحاً ومساءً وكان هو وازير وعائشة ومعاوية يطلبون بدمه فكيف يدينون عليه ويطلبون بدمه هذا خلف . ومع هذا فينبغي الكف عما شجر بين الصحابة والاستئثار لهم والامساك عما نسب اليهم من الرذائل وكذلك تباع الانبياء انما يذكر عاصمهم التي مدحوا عليها وعسك عما سواه (فان قيل) ان عثمان حمي اخي ومنع منه الناس قيل روي ان المصريين جاؤا الى عثمان فقالوا . ادع بالمصحف فدعا به ففتحوا صورة

(١) الصواب انه محمد بن أبي حذيفة وان صح ان الزائفة قالوا انه حذيفة فيكون ذلك اثبات ظاهر منهم وتخريف مقصود لان حذيفة من الثقاتين بتولي عثمان ومن لمن قاتله كما رأيته فيما سبق من هذا الكتاب

يونس وقرأ هذه الآية (قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً) الآية فقالوا له أرأيت ما حيت من الحمى الله أذن لك أم على الله تفتري : فقال هذه الآية نزلت في كذا وكذا وأما الحمى فقد حى الأئمة قبلي لابل الصدقة فلما زادت ابل الصدقة زدت في الحمى فجعلوا لا يأخذونه بآية الا قال نزلت في كذا وكذا حتى أخذ عليهم ان لا يشقوا عصا المسلمين نأقبوا راجعين الى بلادهم راضين فأروا في الطريق غلاماً معه كتاب فرجموا اليه فقال اني لم آمر به ولا شعرت به فخصروه باغين عليه ظالمين له وقد حى النبي صلى الله عليه وسلم نبيع الخضعات غيل المسلمين وقال البخاري . بلغنا ان النبي عليه السلام حى النبيع وحى عمر السرف والربهة واستعمل على الحمى مولى له يدعى هتياً فلم يثبت على عثمان ذنب ولو ثبت لما استحق بذلك القتل وانتهاك الحرم وشق العصا وهريق الجماعة ولكن الله اكرمه بالشهادة والحقه بالنبي عليه السلام وصاحبيه في الجنة حافظاً لوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم في خلع القميص وحظي قاتلوه بالحرز والمنة وانتهاك حرمة المدينة في الشهر الحرام (فان قيل) قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر فتنة تكون بعده وقال في عثمان فاتبعوا هذا واصحابه قاتلهم على هدى فاجربنا من اصحابه : قيل اصحابه اصحاب رسول الله المشهود لهم بالجنة المذكور بعضهم في التوارة والانجيل الذين من احبهم سعد ومن ابغضهم شقي مثل علي بن أبي طالب وطلحة والزبير وسعد وسعيد وغيرهم من الصحابة ممن كان في وقتهم قاتلهم كلهم كانوا على هدى كما قال النبي صلى الله عليه وسلم وكلهم انكر قتله وكلهم اعظم ما جرى على عثمان وشهدوا على قتلته انهم في الدار وهم الذين تجمعوا وألبوا عليه مثل عبد الله ابن سبأ واصحابه الذين اشقامهم الله بقتله حسداً منهم له وبقياً عليه وارادة الفتنة وان يوقعوا الضمان بين أمة محمد صلى الله عليه وسلم لما سبق عليهم من الشقاء في الدنيا وما لهم في الآخرة من العذاب الا ليم فاجتهد الصحابة في نصرته والذب عنه وبذلوا أنفسهم دونه فأمرهم بالكف عن القتل وقال اني احب ان التى الله سالماً مظلوماً ولو أذن لهم لقاتلوا عنه قال . ابن سيرين كان معه في الدار جماعة من المهاجرين والانصار وابنائهم فقالوا يا أمير المؤمنين خلّ بيننا وبينهم . فزعم عليهم ان يقاتلوا (فان قيل) فقد علموا انه مظلوم وقد أشرف على الهلاك فكان ينبغي عليهم ان يقاتلوا عنه ونصروه وان كان قد منعهم : قيل : ان التوم كانوا أهل طاعة لامامهم وقد وقفهم الله تعالى للصواب من القول والعمل وقد فعلوا ما يجب

عليهم من الانكار بقلوبهم وألسنتهم وعرضهم لصرته على حسب طاقتهم فلما منهم من نصرته علموا ان الواجب عليهم السمع والطاعة له ولا يسعهم مخالفته وكان الحق عندهم فيما رآه عثمان (فان قيل) فلم منهم عن نصرته وهو مظلوم وقد علم ان قتالهم عنه نهى عن المنكر واقامته حق قيمونه : فالجواب : ان منعه اياهم يحتمل وجوها كلها محمودة : احداها : علمه بانه مقتول مظلوم لا شك فيه لان النبي عليه السلام قد أعلمه انه يقتل مظلوماً وأمره بالصبر : فقال اصبر : فلما أحاطوا به تحقق انه مقتول وان النبي قاله النبي عليه السلام له حق لا بد ان يكون ثم علم انه قد وعد من نفسه الصبر فصبر كما وعد وكان عنده من طلب الانتصار لنفسه والذب عنها فاذا رضي فليس هذا بصابر اذ وعده من نفسه الصبر : الوجه الثاني : انه كان قد علم ان في الصحابة قلة عدد وان الذين يريدون قتله كثير عددهم فلو اذن لهم بالقتال لم يامن ان ياتى من أصحاب النبي عليه السلام بسببه فوقاهم بنفسه اشفاقاً منه عليهم لأنه راع عليهم وراعى يجب عليه ان يحفظ رعيته بكل ما امكنه ومع ذلك قد علم انه مقتول فصانهم بنفسه : الوجه الثالث : انه لما علم انها فتنة وان الفتنة اذا سل فيها السيف لم يؤمن ان يقتل فيها من لا يستحق القتل فلم يختر لأصحابه أن يسلوا السيف في الفتنة اشفاقاً عليهم من تهم تذهب فيها الاموال وتهتك فيها الحرم فصانهم عن جميع هذا : ووجه رابع : وهو انه يحتمل ان يكون صبر عن الانتصار لتكون الصحابة شهوداً على من ظلمه وخاف أمره وسفك دمه بغير حق لان المؤمنين شهداء الله في ارضه ومع ذلك فلم يجب أن يهراق بسببه دم مسلم ولا يخفى النبي صلى الله عليه وسلم في امته بسفك دم رجل مسلم فكان عثمان بهذا الفعل موقفاً مذكوراً رشيداً مجبوراً وكان الصحابة في عذر وشقي قاتله وخاذله والله أعلم اهـ

﴿ ما قاله المعتزلة ﴾

وللمعتزلة ايضاً كلام طويل في الدفع عن عثمان بلغ الغاية من الاعتدال والتعقل شأنهم في مثل هذه المباحث وقد اورد ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة فصلاً بهذا الصدد نقله عن قاضي القضاة من شيوخ المعتزلة رأينا تلخيصه هنا اتعماً للأئدة قال ابن ابي الحديد عند شرحه الكلام قاله

عليّ في شأن الاحداث لما اشار عليه اصحابه بمجاراة أهل الشام
ويجب ان نقول ههنا احداثه وما يقوله اصحابنا في تأويلها وما تكلم به المرتضى
في كتاب الشافي في هذا المعنى فتقول . ان قاضي القضاة قال في المعنى قل الكلام
في تفصيل هذه الاحداث كلاما مجملا معناه ان كل من ثبتت عدالته ووجوب
توليّه اما على القطع واما على الظن فغير جائز ان يعدل فيه عن هذه الطريقة الا بامر
متيقن يقتضي العدول عنها .

ثم استطرّد في هذه المقدمة الى لزوم تولي عثمان وتعظيمه وحمل ما
نسب اليه من الاحداث على حسن النية لما لعثمان « رض » من المزايا التي
توجب احسان الظن به وان ما نسب اليه من الامور كلها محتمل فاجدر
بمثله ان تحمل اعماله على الوجه الصحيح في مقدمة طويلة لا تخرج عن هذا
المعنى الى ان قال

وقد طعن الطمانون فيه « يعني في عثمان » بامور متنوعة مختلفة ونحن نقدم على
تلك المطاعن كلاما مجملا يبين بطلانها على الجملة ثم نتكلم على تخصيصها وذلك ان
شيخنا ابا علي قد قال . لو كانت هذه الاحداث مما يوجب طعنا على الحقيقة لوجب
من الوقت الذي ظهر ذلك من حاله ان يطلب المسلمون رجلا ينصب للامامة
وان يكون ظهور ذلك عن عثمان كونه . فانه لا خلاف انه متى ظهر من الامام
ما يوجب خلعهم ان الواجب على المسلمين اقامة امام سواء . فلما علمنا ان طلبهم لاقامة
امام انما كان بعد قتله ولم يكن من قبل والتمكن قائم . علمنا بطلان ما أضيف اليه
من الاحداث . وليس لاحد ان يقول انهم لم يتمكنوا من ذلك لان المتعالم من حاكم
انهم حصروه ومنعوه من التمكن من نفسه ومن التصرف في سلطانه خصوصا
والخصوص يدعون ان الجميع كانوا على قول واحد في خلع والبراءة منه . ومعلوم
من هذه الاحداث انها لم تحصل اجمع في الايام التي حوصر فيها بل كانت
تحصل من قبل حالا بعد حال فلو ذلك يوجب الخلع والبراءة لما تأخر من المسلمين
الانكار عليه ولكان كبار الصحابة المقيمون بالمدينة اولى بذلك من الواردين
من البلاد لان أهل العلم والفضل بانكار ذلك احق من غيرهم فقد كان يجب على
طريقهم ان يحصل البراءة واللعن من اول الوقت الذي حصل منه ما اوجب

ذلك وان لا ينتظر حصول غيره من الاحداث لانه لو وجب انتظار ذلك لم ينته الى حد الا وينتظر غيره . ثم ذكر ان امساكهم عن ذلك اذا تيقنوا الاحداث منه وجب نسبة الجميع الى الخطا والضلال ولا يمكنهم ان يقولوا ان عملهم بذلك انما حصل في الوقت الذي حصر ومنع لان من جملة الاحداث التي يذكرونها ما تقدم هذه الحال بل كلها أو جلها تقدم هذا الوقت وانما يمكنهم ان يتفقوا فيما حدث في هذا الوقت بما يذكرونه من حديث الكتاب النافذ الى ابن ابي سرح بالقتل . وما اوجب كون ذلك حدثاً بوجوب كون غيره حدثاً فكان يجب ان يعلموا ذلك من قبل . واحتمال المتقدم للتأويل كاحتمال المتأخر . وبعد فليس يحلو من ان يدعوا ان طلب الخلع وقع من كل الأمة او من بعضهم فاذ ادعوا ذلك في بعض الأمة فقد علمنا ان الامامة اذا ثبتت بالاجماع لم يحجز ابطالها بلا خلاف لان الخطأ جائز على بعض الأمة . واذا ادعوا في ذلك الاجماع لم يصح لان من جملة أهل الاجماع عثمان ومن كان ينصره ولا يمكن اخراجه من الاجماع بان قال انه كان على باطل لان بالاجماع لم يتوصل الى ذلك ولم يثبت . على ان الظاهر من حال الصحابة انها كانت بين فريقين : اما من ينصره : فقد روي عن زيد بن ثابت انه قال لعثمان ومن معه من الانصار . ائذن لنا بنصره . وروي مثل ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة والمغيرة ابن شعبة . والباقيون ممنعون انتظاراً لزوال المارض الا انه لو ضيق عليهم الامر في الدفع ما قعدوا بل المتعالم من حاطم ذلك . قال ثم ذكر ما روي من اغاذا امير المؤمنين الحسن والحسين وانه لما قتل عثمان لاهما على وصول القوم اليه ظنا منه انها قصرا وذكر ان احباب الحديث يروون عن النبي « ص » انه قال : سيكون فتنه واخلاف وان عثمان واحبابه يومئذ على الهدى : وما روي عن عائشة من قولها . قتل والله مظلوما . قال ولا يمتنع ان يتعاق باخبار الاحاديث في ذلك لانه ليس هناك امر ظاهر يدفعه . نحو دعواهم ان جميع الصحابة كانوا عليه . لان ذلك دعوى منهم وان كان فيه رواية من جهة الآحاد واذا تعارضت الروايات سقطت ووجب الرجوع الى ما يثبت من احواله السليمة ووجوب توليه ولا يجوز ان يعدل عن تعظيمه وصحة امامته بامور محتملة فلا شيء مما ذكره الا ويحتمل الوجه الصحيح . قال ثم ذكر ان للامام ان يجتهد رأيه في الامور المتوطة به ويمثل فيه على غالب ظنه وقد يكون مصيبا وان افضت الى عاقبة مذمومة اه

هذا ما نقله ابن ابي الحديد عن قاضي القضاة اجمالا فيما يتعلق بالدفع عن عثمان

وقد أورد بده ما اعترض به عليه المرتضى من أئمة الشيعة وليس من غرض كتابنا
إيراد اعتراضه ومن اراد الاطلاع عليه فليراجعه في شرح نهج البلاغة

﴿ ما قاله ابن خلدون ﴾

﴿ في سبب القيام على عثمان ﴾

لما تكلم ابن خلدون على بدأ الانتفاض على عثمان افتتح الكلام بمقدمة
صغيرة لا تخلو من فائدة فيما يراه من سبب تجني العرب وقيامهم على عثمان
ولو أطال لا بدع في المقال ولكن تقييد بما تقيده المؤرخون واليك ما قاله
في ذلك

لما استكمل الفتح واستكمل للملّة الملك ونزل العرب بالامصار في حدود ما بينهم
وبين الأم من البصرة والكوفة والشام ومصر وكان المختصون بصحابة الرسول
صلى الله عليه وسلم والافتداء بهديه وآدابه المهاجرين والانصار من قريش وأهل
الحجاز ومن ظفر بمثل ذلك من غيرهم . واما سائر العرب من بني بكر بن وائل
وعبد القيس وسائر ربيعة والازد وكندة وتيم وقضاعة وغيرهم فلم يكونوا من تلك
الصحبة بمكان الا قايلاً منهم وكانت لهم في الفتوحات قدم فكانوا يرون ذلك لانفسهم
مع ما يدين به فضلائهم من تفضيل أهل السابقة ومعرفة حقهم وما كانوا فيه من
الذهول والدهش لامر النبوة وتزداد الوحي وتزل الملائكة فلما انحسر ذلك العباب
وتوسى الحال بمضى الشيء وذل المدوّ واستفحل الملك كانت عروق الجاهلية
تفرض ووجدوا الرياسة عليهم للجاهدين والانصار من قريش وسواهم فانفت
حوسهم منه ووافق ايام عثمان فكانوا يظهر ون الطعن في ولاته بالامصار والمؤاخذه
لهم باللعظات والخطرات والاستبطاء عليهم في الطاعات والتجني بمؤال الاستبدال
منهم والعزل ويغضبون في التكبر على عثمان وفشت المقالة في ذلك في اتباعهم وتادوا
بالظلم من الامراء في جهاتهم وانتهت الاخبار بذلك الى الصحابة بالمدينة قاربوا لها
وأقاضوا في عزل عثمان وحله على عزل امرائه وبث الى الامصار من رأيه بصحيح الخير:

ثم دخل في اخبار الفتنة مما تقدم شرحه والمقصود هنا هذه المقدمة

التي قدما قبل الكلام على الفتنة ويشير فيها الى بعض الاسباب

﴿ رأي لأحد العلماء في الفتنة ﴾

وسألت مرة صديقي العالم الفاضل السيد عبد الحميد افندي الزهراوي الحمصي رأيه في هذه الفتنة لما اعهده فيه من الاضطلاع وبعد النظر فاجابني حفظه الله ونفع بعلمه بالجواب الآتي يتكلم فيه على عموم الفتنة اي ما كان في عهد عثمان وبعده كلاماً اجمالياً جامعاً في مقدماته العالية لما يلزم محبي التاريخ الاطلاع عليه قال

﴿ ما جرى بين الصحابة ﴾

انّ الشيع التي قامت في أواخر الثلث الاول من القرن الاول قد غي على أكثر المؤرخين امرها ولذلك دخل في سيرتهم شيء من الاضطراب حتى آل الامر الى كراهية فريق من الناس لقراءة التاريخ وقول فريق آخر « لا نخوض فيها جرى بين الصحابة » ثم آل الامر حتى صار هذا القول مسطوراً فيها يعتقد به الحمدي مع انّ هذه حادثة تاريخية ليست من العقائد في شيء . وعندي انه يضر الجهل بهذه الحادثة التي هي الحلقات الأولى لسلسلة تاريخ الاسلام . وقد سألتني ايها الصديق العزيز عن رأيي في هذا الأمر وانت اعرف به كأنك اردت ان تستعرض رأيي غيرك مع رأيك الموفق . واني ذاكر في هذه الكلمات القليلة صفوة تاريخ صحيح بجل : لاجل الحكم بأمر ما على العرب بعد وفاة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم يلزم ان نعرفهم في ايام حياته . ولأجل هذه المعرفة يلزم ان نعرفهم قبل بعثته وظهوره ﴿ العرب قبل بعثته النبي (ص) ﴾ العرب قبل ظهور الرسول (ص) يتقسمون بحسب مواقعهم الى (١) سكان الحجاز . و (٢) سكان ما بين يمينه مستقبلاً المشرق وهو اليمن . و (٣) سكان ما عن شماله . وهو الشام (اي الشمال) و (٤) سكان العراق العربي . و (٥) سكان ما بين ذلك كله وهي بلاد نجد .

من ثمة لا يسوغ لباحث ان يحكم بأمر ما علم على العرب من حيث أنهم شعب واحد يتكلمون بلغة واحدة بل يكون الحكم على كل قسم بحسب المؤثرات فيه من النحلة والعادة والحلة والمعيشة .

فالعرب الذين هم قطان الشام والعراق واليمن كانوا آثروا شيئاً من زخارف

الحياة وبما رغبوا من مجاورة الحواضر ذوات الاسواق الجامعة قد اتوا سيطرة الملوك والرؤساء مهما كانت مظلمة . وقريب منهم . قطان نجد . اما قطان الحجاز فهم أبعد الناس عن قبول سيطرة الملوك كما أنَّ الحجاز أبعد الديار العربية من الحواضر وأبعد الارض عن شره الملوك . وكان اليمن والحجاز سدين لسكان الشام والعراق اذا رأوا فيهما عن السلطة . وكان الشام والعراق مرجعين لسكان الحجاز يتمسكون فيهما ما يشتهون من بعض اسباب النعم .

فالحجاز وحده هو الوطن العربي الذي كان يرجي فيه حماية دمار الشعب واسقاط سلطة الشعوب الجائرة المجاورة . وهو الوطن الذي اعتلى فيه ايمان اعتلاء شأن الحرية التي تربي الرجال والنساء أفضل تربية . وان العاقل لا يستطيع ان لا يعجب بما كان في مكة التي شرفها الله تعالى من تأليف تلك الحكومة الجمهورية الوطنية العرفية التي تتجلى في سبلها اتوار الحرية حتى يرجع الطرف عن بهائها وهو حسير . وهذا من الاسباب في ان قريشا كانوا أرقى عرب الحجاز .

ولكن مع هذا كان يتقصم معارف كثيرة من المعارف العليا التي تعرف الانسان انه لم يخلق سدى ، وتعرفه ما يجب ان يقدمه اليوم ليلقاء غداً ، ومن المعارف الدنيا التي يظهر بها مبلغ استعداد الانسان للعلم والعمل ، فخير الله تعالى لهم هذا التقص اذ بحث فيهم منهم رسولاً اصطفاؤه وعلمه من الحكمة والمعارف العليا ما تركه به النفوس ، وتسمد به الشعوب ، ويسهل معه تحصيل المعارف الدنيا . وجعل الأمة العالة في العليا .

﴿ العرب في حياة الرسول (ص) بعد بعثته ﴾ كتب هذا الامر العظيم للرسول المجتبي من قبل الله محمد بن عبدالله بن عبد المطلب بن هاشم صلى الله تعالى عليه وآله وسلم تقام ينشر بينهم هذه المعارف . بيد انهم لا قبل لهم بتلقيها لانها من أرق أعلى مما تنظر اليه افكارهم فأخذتهم الدهشة ونأوا بمجانبيهم وقال كل منهم بهذا الرسول على حسب ما بدا له من القول

وينبغي للمرء ان لا يتعجب ولا يسارع بهجوا قريش الذين كانوا أرق العرب فان كل غريب مستنكر بادي بدء . وقريش لم يعتادوا الخضوع الذي يشعر به معنى الدين وليس مادعاهم اليه من تلك المعارف العليا بالتي يعقل بالبداية بل لا بد فيها من النظر والتأمل . ولنا ان نلومهم على ما فعلوه من اذى الرسول بالقول والقول . ولكن هذا الميب لم يسلم منه (وبنا للأسف) طائفة من طوائف الماضيين

والحاضرين . [انظروا الى ما يتقوله المقلدون اليوم في المصلحين] على ان قريشاً لم تخل من رجال حكماء ادركوا هذا الفضل الذي جاءهم به ذلك المصطفى الكريم . أفلم يكن اولئك الذين نصروا هذه الحكمة الجديدة بادئ بدء من افاضل الحكماء . ألم تكن قريش قبيلتهم . ألم يكن بطن مكة دراهم . ألم تكن تلك الارض ارض الحرية مهدم وظأزم وحاضتهم ؟

كان قريشاً تلك الفتاة القوية كانت في غفلة عنها في رحبها من الارواح السامية فلما ظهرت لم تبق اليها بالا حتى غابت مراقبها البديعة في المالمين .

كان من مقتضى هذه الحكمة المالية انشراح الصدر لنوال البشر كلهم « على قدر استعداد كل منهم » اسباب السعادة — على ضد رأي الذين يريدون حصرها في شعب مخصوص — ولذلك كانت دعوة هذا الرسول القرشي عامة لكل الشعوب فما لبث بعد ان دعا قومه حتى طفق يدعو بجوارهم من القبائل . وراسل الملوك والاقبال . وكان اهل يثرب من السابقين لقبول هذه الدعوة السعيدة . واليهام هاجر بعد ثلاث عشرة سنة اقام فيها يدعو المكين ومن حولهم الى هذه الحكمة المباركة واشتد في اثناها العداء بين انصار هذه الحكمة الجديدة التي اوحاها الله . وبين انصار العادات القديمة التي سنّها الآباء . فكانت الهجرة أألم وأحكم . وكانت هي باب ذلك الفوز العظيم .

حكمة بالغة قلبت الحجاز من طور الى طور . ثم صاح الحجاز بالعرب كلهم صيحة واحدة قاذوا هم يبدلون .

كان العرب قبائل متفرقة متعادية . يأكل القوي الضعيف . ويهجم القريب على القريب . فما لبثوا حتى اجتمعت كلتهم . واتحدت وجهتهم . ولانت منهم قسوة التكبرين . واشتدت عزية المستضعفين . وخضعوا جميعاً لاحكام امام واحد يروضهم بالعدل ، ويروقهم بالفضل . يغذ فيهم امره وقضاؤه ويحل فيا بينهم تناؤه يرضون عما رضى . ويتمنون مما قسم . ان استغفرهم فغفروا . وان صرفهم انصرفوا . ثم اذا شاء استصرخهم قاذوا هم يليون .

يسد هذا الذي ذكرناه تبديلاً عظيماً في العرب . ولكن هل اصبح كل فرد من افرادهم متخلياً عن كل المساوي التي نهي عنها . ومتحلياً بكل الحسن التي أمر بها ؟ هل اصبح كل فرد منهم معصوماً من كذب كان قد اعتاده . أو حسد كان قد خالط فؤاده . أو حقد اقتضاه مزاجه . أو تهور مضى عليه منهاجه ؟ هل خلق

لكل فرد منهم عقل من كل الوجوه جديد . ورأي في كل الامور شديد ؟ ألم يبق فيهم من يشرب الخمر ، ولا من يأخذ الاموال بالقهر ؟ ألم يبق فيهم من زان ولا قاتل ، ولا سارق ، ولا غاصب ، ولا غلام ، ولا منتاب ، ولا كذاب ، ولا مرتاب ولا ذي شهوة باطلة . ولا ذي خصلة عاطلة ؟

. سيحار في الجواب عن هذه السؤلات كثيرون لما يتبعها . اما الذين لا يرون العصمة لغير الانبياء فانهم لا يحارون وهم يقولون ان التبديل العظيم انما وقع في ثلاثة اشياء « ١ » في تحوّل الاكثرين عن سنن الآباء الى دعوة النبي من حيث الالجال و « ٢ » في ترك الاكثرين للسننكات الظاهرة من زنا . وقتل نفس وشرب خمر . وقمار . وسرقة . وغصب مال . واثباتهم للمعروفات الظاهرة من صلاة . وصيام . وصدقة . وحج . و « ٣ » في جمع الكلمة بعد التفرق . قلنا « الاكثرين » ولم نقل « الكل » لان تاريخ ذلك العصر على اصح الروايات ثبت وجود المناققين الذين لم يؤمنوا الا ظاهراً فقط . ووجود من كانوا يشربون الخمر . ويقتلون النفس . ويزنون . ويسرقون . الخ وان كانوا قليلا . ودع عنك الذين كانوا يكذبون . ويتناهبون ويمنون . ويحسدون . ويحقدون الخ

العرب بعد وفاة الرسول (ص) ذلك حالهم والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين اظهريهم . اما من بعده فيظهر ان القليلين من الذين كانوا لم يخلوا عن المساوي . ولم يصلحوا بالحسن قد صاروا اكثرين . يدلنا لهذا نكول كثير من القبائل عن بعض اركان الدين كالزكاة حتى اضطر أبو بكر رضي الله عنه ان يعتبرهم كالمرتدين . ويحاربهم كما كانوا يحاربون الكافرين

فهذا يدعون ان لا تفسر الصحابة بالتفسير المشهور (اي كل من رأى النبي وآمن به) اذ لو فسرنا هذا التفسير لما صحّ لأحد ان يقول كما هو المشهور ان كل فرد من افراد الصحابة عدل .


بل نحن نفسر الصحابة بما تساعد عليه اللغة ويشهد له التاريخ الصحيح فهم الذين صحبوا النبي صلى الله عليه وسلم صحبة حقيقة يصلح ان يطلق عليها لمة وعرفا اسم الصحبة كما في بكر وعمر وعثمان وعلي واضرابهم رضي الله تعالى عنهم فؤلاء وامثالهم هم الصحابة الحقيقيون . وهؤلاء وامثالهم هم الثقات المدول . واما اولئك الأعراب الذين كانوا يغدون عليه فيسلمون له ولم يكونوا يلثون عنده الا عشية او ضحاها فيقال لهم مسلمون لمحمد عليه السلام . ولا يصح على هذا

التفسير الحقيقي ان يقال انهم صحابته . كما لا يصح عقلاً وقلاً ان يقال ان كل فرد من أشبال هؤلاء عدل قلة . وكذلك الصبيان الذين كان عمر احدثهم في حياته صلى الله عليه وسلم سباً او تسماً مثلاً من السنين .

ثم ان الذين يقول عنهم انهم عدول كما شهد لنا التاريخ لا يفرض علينا ان نقرهم كما قرره الانبياء ورب العالمين . ولا يجب علينا ان نتخذ آراءهم ديناً كما يظنه بعض من لا يعرفون اصول الدين .

ولقد بدد عن الصواب ظن الذين يزعمون انه لافرق بين ما يراه النبي صلى الله عليه وسلم وما يراه احد اصحابه . لانه اما ان يكون للنبي نص في الشيء فالامر ظاهر سواء وافق الصاحب النبي للعلم بالنص او خالفه لعدم العلم بالنص . وعدم العلم ببعض نصوص النبي جائز في حق كل صاحب وغير شائئ بأحد منهم . واما ان لا يكون للنبي نص فيستوي الصحابة في نظر بعضهم . ولم يكونوا يساوون برسول الله صلى الله عليه تعالى عليه وسلم احداً بل يستوون في نظر التابعين عليهم الرحمة .

ثم لا شك بان الصحابة الحقيقيين عليهم الرضوان نجوم فضل وهدى ولكن حديث « اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » قد صرح العلماء بانه موضوع وقد صحح مامته « ان أمة النبي يردون عليه الخوض فيداد ناس منهم فيقول يا رب اصحابي . فيقال له لا تدري ما أحدثوا بعدك »

الذي جرى بين الصحابة  اذا عهد هذا فالاختلاف الذي جرى بين الصحابة لا شك بان جرثومته من فئة لم تأخذ بنصيب واف من صحبة النبي ، ولم تتفصل من التهذيب الحمدي ، واني أجل من هذه الوصمة العشرة الكرام بل أجل مناهم كثيرين من غيرهم ولكني لا اثبت لغير الانبياء عصمة مطلقة كمصمتهم فان هذا من اصول هذا الدين

هذا هو الأجمال ومنه يأخذ الاذكياء آراء مهمة عند ما يقرأون الحوادث التي جرت . ومن اضطر للتفصيل هنا فحسبي في هذه المختصرة ان أصيب من أجله الى هذا الأجمال قضايها هي بمثابة منبهات لعين الفكر ومبصرات ايها بعض الدقائق: (١) ان القبائل البدوية كانت آلة بيد رجال من قريش . وأكثر افرادها لم

يكونوا قد رأوا النبي صلى الله عليه وسلم فضلاً عن ان يصحبوه — ومن رآه منهم فقد يكون رآه ساعة من نهار . ومن حارب معه فقد يكون حارب ابتغاء التناثم . وهكذا حاربوا مع من بعده .

(٢) ان القبائل البدوية كانت متعادية في الجاهلية . ولما تأخّرت في الاسلام كان عرق العدواة يضرب في بعضها احياناً . فكانت كل قبيلة تشايع رئيساً من رؤساء قريش وتسمّى له الدولة ابتداء ان تتميز لديه على اعدائها الاقدمين .

(٣) ان القبائل البدوية كان قد اضّر بها جهد العيش وكانت تتربص في البلاد التي افترسها ان تتضلع من نعيمها . وكانت تتحين ان تتقلب رتبة الخلافة التي معناها اقتضاء اثر النبي صلى الله عليه وسلم الى رتبة سلطنة وملاك ومعناها اقتضاء آثار الملوك الذين كانوا يعرفون سيرهم وسير كبرائهم في البذخ والاستيثار . وتوارث المناصب بالأنسب والحيل ، لا بالمواهب والعمل .

(٤) ان الأمم العجمية — من روم وفرنس وسريان وعبرانيين وغيرهم — لم يدخل في الدين منهم لا ظاهراً ولا باطناً ومن دخلوا فيه ظاهراً فقط كانوا لا يألون جهداً بيت الدساسس ليهدموا ذلك المجد العربي الذي شادته تلك الدعوة الحمدية على ايدي انتصارها الحقيقيين . ومن دخل فيه ظاهراً وباطناً كانوا جهلاء به ولم ينزع من قلوبهم حب عادات ساقطة لهم قومية او دينية . وما زالوا بعد امتزاجهم بالعرب حتى ادخلوها عليهم ففسدت بها بعض مناهجهم .

(٥) بمجموع ما قدمنا الاشارة اليه اخل — بعض الاختلال — ذلك المحيط الذي كان بالامس أصبح محيط على الأرض . ولم يكن اختلاله في ايام خلافة الصديق واوائل خلافة الفاروق رضي الله عنهما الا طفيفاً . واما في اواخر خلافة الفاروق فاشتد ذلك المرض الذي حاق بذلك المحيط وما يرج يشدد فيما بعد ذلك حتى سقطت رتبة الخلافة في اواخر ايام علي رضي الله عنه ثم قامت مقامها حتى اليوم رتبة السلطنة والملاك . وهذا بعض ما كان يمتناه رجال من قريش والقبائل البدوية والأمم العجمية اه

هذا ما قيل في فتنة عثمان من الوجهة الدينية والاجتماعية اورده في هذا الكتاب دون ان اعلق عليه شيئاً من الرأي اذ آرائي الخصوصية بسطتها كل رأي في محله من هذا الكتاب فعلى القارئ ان يأخذ مما قلت وقال غيري بما شاء اذا ظهر له انه الحق اذ القصد الوقوف على الحقيقة ومعرفة الحق فيما شجر بين القوم يومئذ وفيما تقدم جميعه كفاية لهذا الغرض والسلام

﴿ صفة عثمان ﴾

في تاريخ ابن عساكر كان عثمان ليس بالطويل ولا بالقصير حسن الوجه رقيق البشرة كثرة اللحية عظيمها اسم اللون عظيم الكراديس بعيد ما بين المنكين كثير الشعر وكان يصفر لحيته ويشد اسنانه بالذهب

﴿ باب ﴾

(ولده وعماله)

(ولده)

ولد عثمان بن عفان م عبد الله الاكبر وأمه فاختة بنت غزوان :
وعبد الله الاصغر أمه رقية بنت رسول الله وتوفى صغيرا : وعمر : وأبان
وخالد : وعمر : وسعيد : والوليد وأم سعيد : والمغيرة : وعبد الملك : وأم
عمر : وعائشة وكان عمرو أسنى أولاده وأشرفهم عقبا . وكذلك ابنه عبد الله
الاكبر وله عقب كثير ومن اعقب من أولاده أيضا خالد وقد درج عقبه
وله من الاحفاد من ولد عمرو وعبد الله عدد كثير ذكرهم ابن قتيبة في
المعارف فاكثفينا عنه بما قدم

﴿ عماله ﴾

كان عماله على الامصار في السنة التي توفى فيها على مكة عبد الله بن
الحضري وعلى الطائف القاسم بن ربيعة الثقفي وعلى صنعاء يلى بن منية
وعلى الجند عبد الله بن ربيعة وعلى البصرة عبد الله بن عامر وعلى الشام
معاوية بن أبي سفيان وعلى حمص من قبل معاوية عبد الرحمن بن خالد بن
الوليد وعلى قيسرين حبيب بن مسلمة القهري وعلى الاردن أبو الاعور
السلمي وعلى فلسطين علقمة بن حكيم الكنتاني وعلى البحر عبد الله بن قيس

الغزاري وعلى الكوفة أبو موسى الأشعري على صلاتها وعلى خراجها جابر ابن فلان المزني وعلى حربها القعقاع بن عمرو وعلى قرقيسيا جرير بن عبد الله البجلي وعلى آذربيجان الاشعث بن قيس الكندي وعلى حلوان عتبة بن النخاس وعلى الماء مالك بن حبيب وعلى همدان النسيب وعلى الري سعيد بن قيس وعلى اصبهان السائب بن الاقرع وعلى بيت المال عتبة بن عامر وعلى قضاء عثمان زيد بن ثابت وأما عامل مصر فقد كان عبد الله بن سعد كما رأيت فيما مر وتغلب عليها بعد خروجه منها محمد بن أبي حذيفة

ربما يتبادر الى ذهن القارئ من اسماء هؤلاء العمال ان ليس فيهم من قرابة عثمان الا معاوية وعبد الله بن عامر وعبد الله بن سعد مع ان الفتنة قامت لاجل ان عماله كلهم من ذوي قرابته فلكي يكون القارئ على بصيرة ننهبه الى تقسيم الولايات في عهد عمر بن الخطاب فيرى أن الولايات الكبرى هي مصر والشام وفسرين والبصرة والكوفة وما بقي فمضموم اليها ففارس كلها الشرقية والغربية تابعة وعمالها للبصرة . والكوفة ودارمينيا تابعة لفسرين . وأفريقيا تابعة لمصر . والشام تتبعها أقسامها . وكل هذه الولايات الكبرى مما عدا فسين ولاتها من ذوي قرابته والكوفة وان كان عليها أبو موسى الأشعري لكن كان قبله سعيد بن العاص كما مر تفصيل الخبر عن ذلك لهذا اقتضى التنيه

﴿ الحالة الاجتماعية على عهد ﴾

ذكرنا كيف كانت الحالة الاجتماعية على عهد عمر بن الخطاب وان الأمة خطلت يومئذ خطي قليلة الى الامام في شؤونها الاجتماعية ولم تخرج مع ما صار السام كنوز فارس والروم وملاك الاكاسرة والقياسرة عن

طريق القصد في المعيشة لحمل عمرهم على التوسط في العيش وعدم الركون الى الراحة في ابان الفتح ومصادمة جيوش الامم وانه لذا كان لا يرضى للعرب الاشتغال بنير الحرب ولا يأذن لهم باعمال الارضين . ولما استكمل الفتح على عهد عثمان ونزع الناس بالضرورة الى طلب الراحة وأخذوا بقسطهم من السيادة على الشعوب وجاوروا المترفين من أهل المدن واستغنوا عيش البدواة واستقلوا ثمرة الضرع دون الحرث والزرع وكان عثمان (رض) ليس من الشدة عليهم والأخذ على شكائهم بالمسكانة التي كانت لعمر قبله طمحت الى ذلك نفوسهم ، واتجهت لمجاراة الشعوب الاخرى رغائبهم ، فاستقطموا من عثمان القطائع واستأذنه في استثمار الارضين التي جلى عنها أصحابها من أهل النمة فاقطعهم اياها فقاموا على حرثها وأخذوا باستثمارها كما رأيت ذلك فيما مضى من أخبار فتح سجستان وكرمان وروى البلاذري في فتوح البلدان ان عثمان لما ولي معاوية على الشام والجزيرة أمره ان ينزل العرب بمواضع نائية عن المدن والقرى ويأذن لهم في اعمال الارضين التي لا حق فيها لاحد فأُنزل بني تميم الراية وأنزل المازحين والمدير اخلاطاً من قيس وأسد وغيرهم . وفعل ذلك في جميع نواحي ديار مصر ورتب ربيعة في ديارها على ذلك وألزم المدن والقرى والمسالح من يقوم بحفظها ويذب عنها من أهل المطاء ثم جعلهم مع عماله : وفي هذا دليل على تدرج القوم في مدارج الرقي وجنوحهم الى الكسب من طرق التجارة والفلاحة وميلهم الى الاستثمار واذ كان عثمان غنياً جداً^(١) محباً للعمران ميالاً الى التأنق في المعيشة والتداول

(١) ذكر المسعودي ان عثمان يوم قتل كان عند خازنه من المال خمسون

في البنيان واتفاق المال في وجوه البذل ليوسع على الناس وخصوصاً على أهله وذوي قرباه فقد ماشاه الناس في ذلك وساروا سيرته فيه وكانوا في عصر عمر لا يجرون على اقتناء الضياع والدور والاكتثار من مظاهر الثروة والغنى مع اقبال الدنيا عليهم كما هي في عهد عثمان فلما أخذ عثمان نفسه باقتناء الدور والتوسع في العيش وبني لنفسه ولنسائه وأولاده بضع دور بالمدينة كما سبق ذكره وشيد داره بالحجارة والكلس وجعل ابوابها من الساج والعمر وبني مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالعمد المرفوعة وتأثق في بنيانه واقتنى الدور والضياع والجنات والعيون بالمدينة وأظهر بهذا أثر النعمة التي أنعمها الله على العرب أتبعه الناس في ذلك وتظاهروا بمظهر الغنى وجنحوا الى الحصول على المال والتتم في الميمنة فابتنى سعيد بن العاص وروان ابن الحكم القصور خارج المدينة وأخذ كبار الصحابة في ذلك بمذهبه فذكر المسمودي منهم جماعة اقتنوا الضياع والدور وماتوا عن مال كثير ونم وفيرة منهم الزبير بن العوام بنى داره بالبصرة وداراً بمصر ومثلها بالاسكندرية والكوفة واقتنى كثيراً من المال والضياع حتى ضرب المثل بفناه وقال المسمودي بلغ مال الزبير (له من النقد) بعد وفاته خمسين الف دينار والف فرس ومثلها من العبيد والاماء وخطوطاً بحيث ذكر من الامصار : وربما بلغت

ومائة الف دينار ومليون درهم وقيمة ضياعه بوادي القرى وحطين وغيرها مائة الف دينار : وفي رواية لابن عساكر ان الثأرين اتهموا ماله كله يوم قتل وكان ثلاثين الف الف درهم وخمسمائة الف درهم « اي ثلاثين مليون ونصف » ومائة وخمسين الف دينار وترك صدقات كان تصدق بها بين اريس وخيبر ووادي القرى قيمة مائتي الف دينار وفي هذه الرواية من الاغراق والمبالغة ما لا يخفى ولعل رواية المسمودي أصح

ثروته على ما في قول بعضهم نحو نصف مليون واكثر هذه الثروة كانت من التجارة فانهم قالوا ان الزبير كان ناجراً مجدوداً (اي محظوظاً) :قال المسعودي وكذلك طلحة بن عبيد الله التيمي ابنتى داره بالكوفة (المعروفة لعهد المسعودي بدار الطلحين) وكانت غلته من العراق كل يوم الف دينار وقيل أكثر من ذلك وبناحية شراة اكثر مما ذكر وشيد داره بالمدينة وبنائها بالآجر (الطوب) والجص والساج ، وكانت ثروته من التجارة ايضاً فقد ذكر ابن قتيبة في المعارف ان طلحة كان ناجراً بزازاً وما ذكره المسعودي عن ثروة طلحة وان كان لا يخلو من اغراق ومبالغة الا انه يدل على ما صار اليه القوم من السعة والميل الى اقتناء المال ثم ذكر غير من تقدم عبد الرحمن بن عوف^(١) وزيد بن ثابت ويعلى بن أمية وانهم بنو الدور وشيدوا القصور وتركوا أموالاً

(١) وذكر في اسد الغابة غنى عبد الرحمن بن عوف وقال ان عامة ما له من التجارة وانه كان عظيم التجارة مجدوداً فيها حتى قدمت له مرة عير فيها سبع مائة راحلة تحمل البر والدقيق وكان كثير التصدق حتى تصدق مرة على عهد رسول الله بشطر ماله وتصدق مرة باربعين الف دينار وحمل على خمسمائة فرس وخمسمائة راحلة في سبيل الله وهذا يدل على ان اكثر غنى الصحابة انما كان من التجارة ايام البسر واقبال الدنيا على المسلمين وانهم كانوا مع هذا الغنى على جانب عظيم من البذل وعفة النفس كما تدل على اخبار عبد الرحمن وطلحة واشباههم من كبار الصحابة واغنيائهم الذين انما تحصلوا على الثروة بالعمل والجد والاتجار وانفقوها في طرق البر وسبيل الخير والمحمدة ولا يبي بكر وعثمان وطلحة وعبد الرحمن واضرابهم من اغنياء الصحابة اخبار كثيرة في هذا الباب لا محل لذكرها هنا وكلها ادلة واضحة على وجوب السعى والعمل وان العمل لازم من لوازم الحياة فأمر به الاسلام وان النبي والمال ضرب من ضرور العزة التي وصف الله بها المؤمنين لذا اشتغل في اقتنائه الصحابة والتابعون فاخذوه من الطرق التي يأمر بها الشرع وانفقوه في الطرق التي يأمر بها الشرع فكانوا خير قدوة للمسلمين لو كانوا يقولون لا سباً في هذا العصر

وضياعا كثيرة وان سعد بن ابي وقاص ابنتى داره بالعقيق فرقع سمكها ووسع
فضاءها وجعل أعلاها شرفات ومثله فعل المقداد بداره في الجرف على
اميال من المدينة :

وفي كل هذا دليل على سرعة انتقال القوم من حال الى حال في عصر
عثمان وجنوحهم الى التمتع بنعيم الحضارة وهذا أثر محمود من آثار الشكر
المنعم اذا لم يتجاوز حد القصد الى السرف ولم يتناول كل الطبقات ولم يتدرج
منه الناس الى المنكرات وبما لا ريب فيه ان عصر الصحابة مهما انطلق أهله
في مجال السعة والتعميم لا يتجاوزون الحد المشروع ولا يأخذون بنير المباح
وقد فاضت عليهم الدنيا وكثر لديهم المال فلا بد من صرفه في وجوه التمتع
بما أحله الله لهم من الطيبات دون المنكر والشهوات حتى لقد كانت في
المدينة من آثار الرفاهة وحب التلهي لما فاضت الدنيا على المسلمين ان ظهر
فيها طيران الحمام والري على الجلاهقات « قوس البندق » فعدوها منكراً أمر
به عثمان فأزيل في الحال واستعمل على ذلك رجلا من بني ليث فقص الحمام
وكسر الجلاهقات :

استكمل الفتح في عصر عثمان ودال للعرب ملك فارس وصارت
اليهم سياسية الممالك فساروا في الناس سيرة جميلة أمر بها الاسلام وسلوكوا
من العدل والحق طريقاً توخاها الخلقاء ، وتبهم فيها الولاة والامراء ، فازدها

الذي اشتد فيه نزاحم الامم على موارد الرزق وتغنن الاوربيون بضروب السى
والاحتيايل على جلب الثروة حتى سدوا في وجوه المسلمين منافذ الرزق لتقصير
هؤلاء في السى وقاصرهم عن تناول المال من طرق الجد والعمل ومجارة الاوربيين
في فنون التجارة والصناعة وسبب ذلك كله الجهل بتاريخ سلفهم والاستسلام للاوهام
الباطلة التي اوهنت عزائمهم وذهبت بملكة النشاط منهم ولا حول ولا قوة الا بالله

أمر القولة الجديدة . وعلت كلمة المدل ، وكثر المال وامتد رواق العمران . وراجت التجارة وتصادعت أثمان السلع والمعار وكل ما يباع ويشترى بنسبة كثرة النقد فيمت جارية بوزنها وقرس بآئة الف درهم ونحلة بألف درهم كما تقل هذا الحب الطبري في الرياض النضرة من راوية أبي عمر عن محمد بن سيرين . وهذا غاية ما تصل اليه الممالك في ترقى العمران . وتوفر أسباب الكسب . ونمو الثروة بين طبقات الناس

بينما العرب في مثل هذا الرخاء والرغد من العيش يستمتعون بما أفاض الله عليهم من ثرات الأمم ويتسمنون ذرى الحضارة ويتسطنون في العيش ويسرون سيرهم الحثيث في الفتح ويرفعون لاختلافهم بنيان المجد والديا مقبلة عليهم وملك الروم والفرس صائر اليهم وعثمان في مأمن من راقته بهم ولينه عليهم . اذ صاح بهم صاحب الفتنة فاستوقفهم عن سيرهم ثم قذف بهم في لجج من الخصام ما بلغتوا - احله الا وهم احزاب متفرقة وشيع متباينة فكان عصر عثمان بهذا عصرآ جمع بين الاضداد من الرخاء والشدّة . والراحة والتمب . والغنى والطمع . والقوة والضعف . ومنه بدأت سلسلة الاحزاب السياسية والدينية والجماعية السرية والجهرية واليه ينتهي تاريخ الانقلاب العظيم الذي طرأ على الدول الاسلامية وحول مجرى السياسة عن وجهتها الاصلية ان الول اذا قامت في أول نشأتها بقوة الحياة المليّة والتناصر القومي ونشأت على أساس الوحدة في الاعتقاد والوحدة في الفكر بين أصناف الأمة وأخذت على نفسها انصاف المتلوين لها الخاضعين لسلطانها من الشعوب الأخرى قلّ ان تتعرض لخطر الضعف والانحلال العاجل بما يمرض لها من الفتن أو يظهر فيها من الاحزاب والشيع لهذا فان اضطراب

أمور الدولة وتفرق أغراض الأمة في عهد عُمان لم يؤثر على مركز الدولة في أرجاء ممالكها القاصية والدانية ولم يقلل من سطوة الخلافة بين الدول المتاخمة والأُمم المغلوبة بل كأن الأمم استشعرت من تلك الضوضاء القائمة أنها نتيجة حياة قومية ونشاط عظيم يراد بهما تمحيص الحق وتدعيم أسس الخلافة فلبثت على الحياد تنتظر نهاية الأمر، ولا تعد إلى الدولة يد القدر، حتى انجلت الفتنة عن قتل عُمان وقيام علي والأحزاب الأخرى ثم مصير الخلافة إلى بني أمية ولولا ما حَبَّب إلى الناس من خلافة الراشدين ، وما بهرهم من قوة أولئك الفاتحين ، لربما كانت اشتعلت المملكة يومئذ بالنار ، واستفز الطيش الاشرار . لكن الملك الذي تحصن بالعدل والدولة التي تقوم على الاساس الذي ذكرنا لا يزعهما تفرق المالكين إلى أحزاب . وشيع ولا يطمع في جانبها الطامعون : والله مع الذين آمنوا والذين هم متقون :

هذا ما اخترت إirاده من سيرة عُمان رضى الله عنه وأسأل الله العفوان عن زلة القلم واللسان كما أسأل القراء المخذرة في تبسطي في أخبار الصحابة وتوسعي في وضع أمور الفتنة موضع النقد والمحاكمة واسترسال قلبي من ذلك بما لم تألفه انظارهم من كتب مؤرخينا الذين عاهدوا أنفسهم على القاء الكلام عن أخبار الصحابة على عواهنه تجنباً للخوض بزعمهم في أخبارهم مع ان ما تملوه من المطاعن وملأوا به صحفهم من أخبار الفتنة هي بمجرد ما أضر على الصحابة واشد جناية على التاريخ من التبسط في أخبارهم ومحاكمة الرجال الذين نسبت اليهم اذ في الوجه الثاني طريق للمؤرخ يسلكه في تبرئة المتهمين منهم بياطل والاعتذار عن يظن انه خطأ منهم ليدفع بهذا الشبه التي تكاثفت سحبها على النفوس من قراءة أخبار الفتنة التي ترمي كبار الصحابة بوصمة التحزب

على عثمان اذا سمعت على ظاهرها كما رواها الرواة ونقلها المؤرخون فلو بحث
المؤرخون فيما وراء الظاهر منها وتوسعوا في التنقيب عنها والتدقيق فيها وبسطوا
للقراء ما ظهر لهم من اسبابها الخفية والجلية وكل ما يتعلق بها من العوارض
السياسية والاجتماعية لكان ذلك خيراً لهم وللصحابة من ترك الكلام الفج الساذج
يأخذ مكانته من النفوس الضعيفة فتسيئ الظن في رجال هم دعائم الاسلام
وبهم قامت الملة وقوى ساعد الدين وبجدهم تأسست دولة المسلمين . وما ضرت
الصحابي منهم لو تقينا عن سيرته ورأينا ما يوجب النقد في اخباره فاذا التمسنا
له المذرف لم نجد له قلنا انه يجتهد خطأ في اجتهاده وليست العصمة الا لله
والرسل وما ادعاه لنفسه أحد من الصحابة قط . وهذا عمر بن الخطاب
على علمه وجلالة قدره لما نهى عن الاسراف في مهر النساء وردت عليه
امراة يجواب تحجه فيه من كتاب الله لم يسؤه ذلك بل قال : صدقت
رجل اخطأ وامراة اصاب : وكذلك عثمان فانه اعترف بخطاه على ملائ
الناس اكثر من مرة كما رأيت فيما مر من سيرته : والشواهد على هذا
كثيرة في اخبار الصحابة لا محل لايرادها هنا وفيما ذكر كفاية للمعاوين .
وها أنا أبدأ بسيرة من اشتهر من الرجال في دولة عثمان رضى الله عنه
وهما حبيب بن مسلمة الفهري وعبد الله بن عامر بن كرز

— عبد الله بن عامر —

﴿ باب ﴾

﴿ نسبه ومولده ونشأته ﴾

(نسبه)

هو عبد الله بن عامر بن كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد

مناف بن قصي القرشي العبشمي وهو ابن خال عثمان بن عفان . أم عثمان أروى بنت كرز وأُمها وأم عامر بن كرز أم حكيم البيضاء بنت عبد المطلب عمه النبي (ص) وأم عبد الله دجاجة بنت أسماء بن الصلت السلمية (مولده ونشأته)

ولد عبد الله بن عامر في مكة بعد الهجرة بأربع سنين كما ذكر ذلك ابن عساكر وأسلم أبوه عام الفتح وقال ابن عساكر وقد أجمع علماء قريش ان رسول الله أتى بعبد الله بن عامر في فتح مكة فجعل ينفث عليه وجعل عبد الله يبتلع ريق النبي (ص) فقال انه لمسقا وفي لسان العرب انه صلى الله عليه وسلم قال له : ارجو ان تكون سقياً : اي لا تمطر . وفي رواية لابن عساكر انه لما جرى به لرسول الله (ص) قال : هذا ابن السلمية : قالوا نعم : قال هذا ابننا وهو أشبهكم بنا وهو مسقا : فلم يزل عبد الله شريفاً سخياً كريماً كثير المال والولد

فعبد الله بن عامر ولد مكياً ونشأ مسلماً مدنياً وقد كان يعد في الطبقة الاولى من أهل المدينة كما في رواية محمد بن سعد صاحب الطبقات : وكان حسن النشأة معدوداً من نجباء قريش وكرماتهم لهذا اختاره عثمان بن عفان لولاية البصرة على حداثة سنه فوليا وعمره بين الرابعة والعشرين والخامسة والعشرين فقام بإعباء الولاية أحسن قيام وقاد الجيوش أعظم قياد وأكمله ففتح خراسان وسجستان وكرمان وما زال يطارد كسرى يزدجر حتى قتل وانقضت على يده الدولة الساسانية وصار الى المسلمين ملك الاكسرة نفقت اعلامهم على اقاصي بلاد فارس الشرقية والغربية وبسطوا جناح السلطان على تلك الممالك الشاسعة بحسن قيادة عبد الله بن عامر ومن سبقه من

رجال الفتح الذين خلدوا لتلك الامة نغراً لا تطاول اليه الاعناق ولا يدانهم به الفاتحون كما رأيت فيما مر من أخبارهم وأخبار بن عامر في هذا الكتاب وكما ترى من تمتة خبره في فتح تلك البلاد مما يأتي ان شاء الله

﴿ باب ﴾

(ولايته على البصرة وفتوحه)

ذكرنا فيما تقدم ان عثمان (رض) عزل عن البصرة أبا موسى الاشعري وولى عليها عبد الله بن عامر سنة (٢٨ هـ) وقيل سنة (٢٩) فقال أبو موسى يقدم عليكم غلام كريم الجادات والعمات يجمع له الجندان وزاد في رواية لابن عساكر . يقول بالمال فيكم هكذا وهكذا . وجمع له عثمان جند أبي موسى وجند عثمان بن أبي العاص الثقفي من عمان والبحرين وأمره أن يستعمل على كور فارس وخراسان من سميناهم في سيرة عثمان وان يغزو البلاد التي انتمضت وهي فارس وخراسان فسار بالناس الى فارس والتقى بالثائرين في اصطخر فقاتلهم حتى انهزموا ثم سار الى اطراف ولاية فارس فدخلها وأخضع الثائرين فيها ثم قصد خراسان وفرق قواده وجنوده في اطراف خراسان وسجستان وكرمان كما مر تفصيل الخبر عن ذلك وقصد هو نيسابور وجعل على مقدمته الاحنف بن قيس فافتتح امامه الطبسين وهما بابا خراسان وسار الى قهستان وأبرشهر فلقية قوم يسمون الهياطلة فقاتلهم الاحنف فهزمهم وخرج اليه أهل قهستان فقاتلهم حتى الجأهم الى حصنهم وقدم عليها ابن عامر فصالحه اهلها على ستمائة الف درهم ثم قصد ابن عامر البلاد التي من اعمال نيسابور كبشت وخواف واسفراين وارغيان ثم قصد نيسابور بعد ان استولى على كل اعمالها فامتعت عليه فحاصرها أشهراً وكان على كل ربيع من

ارباع المدينة مرزبان يحفظه فطلب صاحب ربيع من تلك الارباع الامان على ان يدخل المسلمين المدينة فأعطيه . فأدخلهم ليلاً ففتحوا الباب وتحصن مرزبان المدينة في حصنها ووجه جماعة وطلب الامان والصلح على جميع نيسابور على وظيفة يؤديها فصالحه ابن عامر على الف الف (مليون) درهم وولى على نيسابور قيس بن الهيثم السلمي . ثم أرسل ابن عامر قواده يضربون في اطراف البلاد . وقدم في أثناء ذلك بهمة الى أيور على ابن عامر فصالحه على اربعمائة الف درهم وأتى مرزبان طوس فصالحه على ستمائة الف درهم . ووجه ابن عامر جيشاً الى هراة وقيل سار اليها بنفسه فقاتل أهلها فأعيام ذأناه صاحب هراة فصالحه عليها وعلى بادغيس وبوشنج وكتب له ابن عامر كتاب عهد هذه صورته

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما أمر به عبد الله بن عامر عظيم هراة وبوشنج وبادغيس . أمره بتقوى الله وناصحة المسلمين واصلاح ما تحت يديه من الارضين . وصالحه على هراة سهرلها وجبلها على ان يؤدي من الجزية ما صالحه عليه وان يقسم ذلك على الارضين عدلاً بينهم فمن منع ما عليه فلا عهد له ولا ذمة . وكتب ربيع بن نهشل وختم ابن عامر اهـ

وهذا الكتاب يدل على حرص الامراء يومئذ على عمران البلاد لشرطهم على المرازبة اصلاح الارضين وقد مرّ مثله في سيرة عمر وما كان يشترطه الامراء في فتوحهم من اصلاح الطرق والجسور على أهل البلاد المفتوحة كما يدل أيضاً على ان المسلمين كانوا يتركون المرازبة في البلاد التي تدخل تحت سلطانهم صلحاً شبه ولاية من قبل الخليفة او ولاية الثغور بدليل قوله في أول الكتاب (هذا ما أمر به الخ) ويوصونهم بالعدل وتقوى الله

وحسن النظر في أمور البلاد لا سيما وان المسلمين كانوا يسهدون الى زعماء البلاد بالحكم بين أهلها في أحوالهم الشخصية على ما تقتضيه شرائع البلاد وعوائد أهلها ويتركون لغير المسلمين الخيار في ذلك بين الرجوع الى عوائدهم وبين الرجوع الى قضاة المسلمين وشرائعهم فالعدل وحسن السياسة يقضيان على الفاتحين بإبساء حكم البلاد والتشديد عليهم في القيام على العدل فيما وسد اليهم من امور الرعية .

هذا وهنا أمر آخر نحب التنبيه عليه وهو ان اكثر البلاد التي أخذت صلحاً وترك أمرها لولايتها من الاعاجم لم يستقم أمرها للدولة بل كانت لا تلبث أن تخرج على سلطان المسلمين وينبذ أهلها طاعة الخليفة باغراء اولئك الزعماء فان أكثر البلاد النائية عن نظر ولاية النفور البعيدة عن التأثير بسطوة الخلافة مثل خراسان وفارس الشرقية وطخارستان وأكثر البلاد الواقعة جنوب بحر قزوين كانت تنقلبها الثورات الى أوائل عهد الامويين كما رأيت وسترى ولما استفحل الملك وتبسط العرب في الممالك وانتظمت لهم الامور واختلطوا مع الأمم في المداينة والمصاهرة والدين وتولوا بانفسهم شؤون البلاد استقرت قدمهم في البلاد وسكنت اليهم الشعوب .

والمجيب في هذا الامر ان يزرع القوم الى مناهضة الدولة ومحاولة الخروج عن الطاعة في عصر مثل عصر الخلفاء الراشدين الذين ملأوا الارض بالعدل وهدموا دعائم الاستبداد المطلق والظلم القابر وفي بلاد ترك لاهلها شبه استقلال عن الدولة ونيط بزعمائها أمر الحكم والسلطة ولما انقلب أمر الخلافة الى الملك وبسطت عليهم يد الحكم المطلق وأخذتهم الدول الاسلامية بالارهاب ونزعت من زعمائهم السيادة رضخوا للدولة وخضعوا لولايتها كل

الخضوع . ولا تعليل لهذا الا ان الشرقيين أمم قد تأصل في عروقها دم
المبودية فصارت تستطيب القمر ، وتستلذ بالحجر ، فلا يحرك ساكنها
الاستبداد ، ولا يُطامن من اشرافها الاستعباد ، فهي مع الظالم أطوع له
من الظل ، وأذل لسطوته من النل ، كما يشاهد ذلك فيهم الى الآن في كل
مكان ، فانك حينما نظرت في المشرق تجد الاستبداد قد أخذ بنواصي
الامم والظلم نشر عليه بنوده ، وتجاوزوا الحكم المطايع فيهم حدوده ، حتى
أودى بهم الى الهلاك . وبدولهم الى الزوال ، وبملكهم الى الاضمحلال ،
وهم مع هذا خاضعون خائفون ليس فيهم حياة تحس . ولا عروق تنبض .
ولا رجال تقوم فتستحث منهم الهمم ، وتستنفذهم من هوة العدم ، والمغرب
امامهم يسوق اليهم العبر سوقاً ويملهم كيف تكون حياة الامم . وبماذا
تسعد الشعوب . وتشاد الممالك . وكيف يقضي العلم على الظلم وأهليه ،
والاستبداد وعاشقيه ، وبم يسود الانسان ، وتعلو كلمة العدل في كل مكان ،
وهم عن ذلك في شغل من الخمول . واشتغال بالسفاسف . واعراض عن
شؤون الحياة الطيبة . رضاً بالبودية اطواغيت الرئاسة . واستسلاماً
للقضاء . وما نهاية ذلك الا الفناء العاجل بازاء الأمم الغريبة التي استفاض
نور مدنياتها على الارض . واندفع تيارها على كل الممالك . فلا يقوم في
وجهه الا قائم العلم والحرية والعدل . والله عليم بعاقبة الامور

هذا وقد تقدم لنا تمام الكلام على ما فتحه قواد المسلمين في ولاية
ابن عامر من بلاد فارس الشرقية والازمية وانما اجتزأنا هنا بذكر ما فتحه
ابن عامر بنفسه وفاة بالوعد الذي تقدم لنا وبياناً لفضل هذا الرجل
الصغير يومئذ سنّاً الكبير همهً ونفساً فلا حاجة للمزيد

﴿ ولايته الثانية على البصرة ﴾

(وشي من اخباره فيها)

تلك ولاية عبد الله بن عامر الاولى وكانت في خلافة عثمان رضي الله عنه وقد وليها مرة ثانية على عهده معاوية وذلك ان معاوية لما صفت له الخلافة أراد ان يولي عتبة بن أبي سفيان على البصرة فكلمه ابن عامر وقال له ان لي بالبصرة ودائع وأموالاً فان لم تولني عليها ذهبت . فولاه البصرة ففقدوها سنة احدى وأربعين وجعل اليه معاوية خراسان وسجستان فاستعمل على خراسان قيس بن الهيثم السلمي وكانت انتقضت بلخ وهراة وبوشنج وبادهيس على المسلمين فدار قيس الى بلخ فنازلها فسأله الصلح ومراجعة الطاعة فأعطاهم ما سألوا وكان المسلمون كما ذكرنا غير مرة حريصين على عمران البلاد وتسهيل السبل فتقدم الى عطاء بن السائب مولى بني ليث ببناء ثلاث قناطر على ثلاثة انهر من انهر عمالة بلخ فبناها وسميت قناطر عطاء ثم ان ابن عامر استبطأ قيساً بالخراج فمزله وولى عبد الله بن خازم نخاف قيس ابن خازم وشغبه فقدم على ابن عامر قبل وصول ابن خازم وترك البلاد بلا امير فازداد عبد الله بن عامر غضباً عليه لتضييعه للنهر واهماله امر البلاد وقد شغب أهلها ونكثوا فصره وحبيه . واستعمل ابن عامر عبد الرحمن ابن سمرة على سجستان فأناها وأخذ بتدوين البلاد التي نكث أهلها حتى بلغ كابل فحصرها أشهراً ونصب عليها مجاتي فقلع سورها ثلثة عظيمة فبات عليها عباد بن الحصين ليلة يحالده المشركين ويمنعهم عن سدها حتى اصبح ولم يقدروا على سدها وخرجوا من القديقاتون فبهزمهم المسلمون ودخلوا البلد عنوة . ثم سار عبد الرحمن الى زران وبست وخشك

فظفر بأهلها وفتحها كلها . ثم سار الى زابستان وهي غزنة واعمالها وقد كان أهلها نكثوا أيضاً فقاتلهم وفتحها وعاد الى كابل وقد نكث أهلها ففتحها .

﴿ شيء من اخباره في البصرة ﴾

هذه فتوح ابن عامر وولايته في ولايته الثانية على البصرة . واما غير ذلك من اخباره فيها فقد كانت شوكة الخوارج يومئذ قوية وشرم قد استشرخرج منهم على ابن عامر سهم بن غالب الهجيمي في سبعين رجلاً منهم الخطيم الباهلي فزلوا بين الجسرين والبصرة فر بهم عبادة بن فرس اللبي من الغزو ومعه ابنه وابن أخيه . فقال لهم الخوارج من انتم ؟ قالوا قوم مسلمون . قالوا كذبتهم . قال عبادة سبحان الله اقبلوا منا ما قبل رسول الله (ص) مني فاني كذبتهم وقتلته ثم اتيتهم وأسلمت فقبل ذلك مني . قالوا انت كافر وقتلوه وقتلوا ابنه وابن أخيه . فخرج اليهم ابن عامر بنفسه وقتلهم وقتل منهم عدة وانحاز بقيتهم الى اجمة (غيضة) وفيهم سهم والخطيم فعرض عليهم ابن عامر الامان فقبلوه فأمنهم فرجعوا . فكتب اليه معاوية يأمره بقتلهم فأبى وكتب اليه اني قد جعلت لهم ذمتك فقتلهم بعده زياد في ولايته واستمر ابن عامر والياً على البصرة لمعاوية نحو ثلاث سنين وكان رؤوفاً بأهلها كريماً عليهم لين الجانب لا يأخذ على ايدي السفهاء منهم فتسدت عليه البصرة ولم ينفعه اللين والحلم لا سيما في بلد كثر فيه الخوارج الذين هم اعداء كل سلطان والمتأهبون اسكل امير يضاف الى هذا ما فطر عليه القوم من الحرية وما اعتادوه من الجراءة على الامراء ومراجعتهم بقول الحق وأخذهم لهم بالهفوات

روى ابن عساكر عن أبي داود قال خرج عبد الله بن عامر الى الجمعة (أي صلاة الجمعة) عليه ثياب رقاق وابو بلال وهو مرداس ابن أديّة من رؤس الخوارج ، تحت المنبر وذلك في يوم الجمعة فقال ابو بلال . انظروا الى اميركم يلبس لبس الفساق . فقال ابو بكره وهو تحت المنبر . سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (من أهان سلطان الله في الارض أهانه الله) لهذا واشباهه فسدت عليه البعرة فشكى ذلك الى زياد بن أبيه . فقال له جرد السيف . فقال اني اكره ان اصلحهم بفساد نفسي . وهذا منه منتهى المدل والتجافي عن الاستبداد بالناس والاخذ بالقوة الا انه نسب بذلك الى الضعف فعزله معاوية عن العمل وذلك ان ابن عامر أوفد وفداً من البصرة الى معاوية فوافقوا عنده وفد الكوفة وفيهم عبد الله بن ابي أوفى اليشكري المروفي بابن الكواء فسألهم معاوية عن أهل العراق وعن أهل البصرة خاصة . فقال ابن الكواء يا أمير المؤمنين ان أهل البصرة قد أكلهم سفهاؤهم وضعف عنهم سلطانهم . ثم أخذ يعجز ابن عامر ويضعفه . فلما علم معاوية حال البعرة عزم على عزل ابن عامر لكن لم يرَ مفاجأته بالزل اما احتراماً له واعظاماً لشأنه واما تحاشياً لغضبه مع ميل الناس اليه وحب قريش له فكتب اليه كما في رواية ابن عساكر يسأله ان يزوره فقدم عليه وكان يأتيه ويتغدى عنده ثم دخل اليه يوما يودعه راجعاً الى عمله : فقال له اني سائلك ثلاثاً : فقال هي لك وانا ابن أم حكيم : قال ترد علي عملي (أي ولاية البصرة) ولا تنضب : قال قد فعلت : قال وتهب لي مالك بعرفة : قال قد فعلت : قال وتهب لي دورك بمكة : قال قد فعلت : قال وصلتك رحم : فقال ابن عامر واني سائلك يا أمير المؤمنين ثلاثاً فقل قد فعلت :

قال معاوية قد فعلت وأنا ابن هند : قال ترد اليّ مالي بمرفة : قال قد رددت اليك مالك بمرفة : قال وتنكحني هند بنت معاوية . قال قد فعلت : قال ولا تحاسب لي عاملاً ولا تتبع أثري : قال قد فعلت :

هكذا نقلوا هذا الخبر بدون بيان اسبب طلب معاوية دور ابن عامر بمكة وعدم تردده فيما طلبه ابن عامر منه مع انّ معاوية لا يفعل عبثاً وليس هو في حاجة لدور ابن عامر والسّرّ في هذا انّ معاوية عارف بمكانة ابن عامر عند الناس وانه اصبح من رجال قريش النجباء ، وابنائهم العظماء ، وانه ممن يشار اليهم بالبنان ، لما اشتهر به من الكرم والاحسان ، بذلك عليه مارواه ابن عسّاكر عن قبيصة بن جابر قال : لما سألته معاوية عن من ترى لهذا الامر (يعني الخلافة) من بعدي : قال وأما فتاها حياءً وحلماً وسخاءً فابن عامر : انّ بلوغ ابن عامر هذه المكانة من نفوس الأمة هو الذي دعا معاوية لان يتلطف بعزله ويطلب منه ماله في عرفة ودوره في مكة وذلك كي لا يقصد بعد عزله مكة وكي يذهب ذهاب دوره منها بأمله في السكنى فيها والاقامة في ربوعها حيث يكون بعيداً عن نظر معاوية قريباً من عش النازعين الى الفتنة ومناهضة معاوية من قريش ولذا رأى معاوية من الحزم ايضاً ان يجيب طلبه لبنته وينكحها له استبقاء له عنده وتحت نظره وذا من جملة ما عرف عن معاوية من الدهاء والحزم والاحتياط وتألف الرجال ويمثل هذا الحزم صفت له الخلافة واستخلص لنفسه الملك واستلم قياد الرجال

﴿ باب ﴾

(ماذا كان منه في الفتنة)

لما كانت فتنة عثمان كان أشد أهل الامصار عليه أهل الكوفة وأهل

مصر وأما أهل البصرة فقد كانوا أخفهم عليه لأن ابن عامر كان لحسن خلقه وكرمه يحبه الى الناس لهذا لما استنقى عثمان من عماله كان فيما شرطوا عليه ان يقر ابن عامر على البصرة ليتجبه اليهم كما ذكر ذلك ابن عساكر ولما كثر الأرجاف بالعمال واستعرت نار الفتنة دعا عثمان (رض) ابن عامر مع من دعاه من عماله واستشارهم فيما يصنع كما مر الخبر عن ذلك بما ينفي عن الاعادة ثم لما حوضر عثمان أرسل ابن عامر مجاشع ابن مسعود على جيش لانجاده حتى اذا كانوا بأداني الحجاز خرجت خارجة من أصحابه فلقوا رجلاً فقالوا ما الخبر قال قتل عدو الله نمل وهذه خصلة من شعره فحمل عليه زفر بن الحرث وهو يومئذ غلام مع مجاشع بن مسعود فقتله فكان أول مقتول في دم عثمان ثم رجع مجاشع الى البصرة فلما رأى ذلك ابن عامر حمل ما في بيت المال واستعمل على البصرة عبد الله بن عامر الحضرمي ثم شخص الى مكة فوافي بها طلحة والزبير وعائشة وهم يريدون الشام فقال لا بل اتنوا البصرة فأذن لي بها صنائع وهي ارض الاموال وبها عدد الرجال والله ولو شئت ما خرجت حتى اضرب بعض الناس ببعض فقال طلحة هلاً فقلت أأشفقت على مناكب نعيم ثم أجمع رأيهم على المسير الى البصرة فاقبل بهم اليها هكذا روى ابن عساكر وروى الطبري في ذهاب ابن عامر الى البصرة ونحريضة القوم على قصد البصرة مثل ذلك وأنهم قالوا له فبحك الله فو الله ما كنت بالمسلم ولا بالمحارب فهلا أقمت كما قام معاوية فنكتني بك ونأتي الكوفة فنسد على هؤلاء القوم المذاهب فلم يحدوا عنده جواباً مقبولاً وانت ترى من هذا ان ابن عامر كان محل الظن في ان يعمل عملاً كبيراً بمد قتل عثمان وتشتت رأي الأمة لانه كان من وجوه قريش وذوى

الكلمة العليا في الناس فلم يفضل من ذلك شيئاً واختار الحيات حتى وصل مكة فانضم الى طلحة والزبير لهذا أنه القوم على تركه البصرة مع قدرته على المقام فيها والاستقلال بعمل يدره حتى استضعف جابه لذلك كما يأخذ من رواية الطبري عن سير امراء علي الى الامصار بعد البيعة له اذ جاء في تلك الرواية ما نصه

واما عثمان بن حنيف (اي عامل البصرة) فسار فلم يردده أحد عن دخول البصرة ولم يوجد في ذلك لابن عامر رأي ولا حزم ولا استقلال بحرب واقترق الناس بها فاتبعت فرقة القوم . ودخلت فرقة في الجماعة وفرقة قالت نظروا ما يصنع أهل المدينة فنصنع كما صنعوا . اهـ

فقولهم ولم يوجد لابن عامر استقلال بحرب فيه شبه استغراب أو تأنيب وانما يستغرب عدم الرأي والاستقلال ممن تظن فيه القدرة على العمل كما لا يخفى على الناقد وكيفما كان الامر فان ابن عامر لم يستقل بعمل في الفتنة في بادئ الامر سواء كان لرغبته في الحيات أو لعدم الحزم فانضم الى طلحة وحزبه وعاد معهم الى البصرة وحضر وقعة الجمل ولو انفرد بنفسه في عمل رأى اعواناً كثيرين لما ذكرناه من شهرته وميل القلوب اليه ولانه من وجوه قريش وأجدادهم كما يدل على ما رواه ابن عساكر عن جُوَيْرِيَّة بن أسماء عن سمه يقول . قال علي بن أبي طالب يوم الجمل أندرون من حاربت ؟ حاربت أعجب الناس أو أعجب الناس : يعني بن عامر : واشجع الناس : يعني الزبير : وأدهى الناس : يعني طلحة .

قال ابن عساكر بعد ان اورد حديث اقبال القوم الى البصرة ومعهم ابن عامر : فلما كان من امر الجمل ما كان وهزم الناس جاء عبد الله بن عامر الى

الزير فأخذ بيده فقال . أبا عبد الله أنشدك الله في أمة محمد فلا أمة محمد بعد اليوم أبداً : فقال الزير خلّ بين العارين يضطربان فان مع الخوف الشديد المطامع : فلحق ابن عامر بالشام حتى نزل دمشق وقد قتل ابنه عبد الرحمن يوم الجبل وبه كان يكنى . فقال حارثة بن بدر بن العباس العدائي في خروج ابن عامر الى دمشق

أتاني من الالباء ان ابن عامرٍ أنأخ وألتي في دِشَنِّ للراسيا
يعطيف بحمائي دمشق وقصره فعيثك ان لم يأتك القوم راضيا

في ايات

ولم يزل ابن عامر مع معاوية بالشام حتى ولاة البصرة كما ذكرنا ولم يسمع له بذكر في صفين كما قال ذلك ابن عساكر وغيره فهو قد اعتزل الفتنة منذ وقعة الجمل التي يظهر من قوله لازير ما قال انه ندم على دخوله فيها وخشي على المسلمين من منبتها . وهذا ما وقفت عليه من اخباره في الفتنة والله اعلم

﴿ باب ﴾

(مآثره ومناقبه)

كان عبد الله بن عامر على الهمة جليل المآثر ومن مآثره العظمى التي خلدت له في بطون التاريخ أعظم الفخر ، وأشرف الذكر ، فتحه خراسان كلها واطراف فارس وسجستان وكرمان وهرات وزابلستان وهي غزوة واعمالها اي انه فتح قسماً من فارس النرية المعروفة الآن بايران وأعاد فتحه وكذلك معظم فارس الشرقية المعروفة الآن بأفغانستان ففضى على دولة الفرس وقتل في ولايته كسرى يزدرجرد وانتهت ايام الدولة الساسانية في تلك المملكة الشاسعة الاكتاف ، المترامية الاطراف ، ورفع الاسلام على ربوعها اعلامه .

وسادت على أهلها كلمته الى اليوم

بعد ان انتظم لابن عامر أمر الفتح وخلد لنفسه هذه المنقبة سميت
 همته الى العمران ، ورمى بطرفه الى أقصى غاية في الاحسان ، فعول على
 جبل أراضى البصرة جنة تنبت الريحان ، وان يصل ما بين العراق والحجاز
 بالقرى العامرة . والمياه النابتة . لتذهب وحشة البادية من النفوس . ويتمهد
 طريق القوافل . ويأمن ابن السبيل . وتسهل مسالك التجارة . فأخذ باحتفار
 الانهر في سواد البصرة فاحتفر كما في رواية ابن قتيبة ثلاثة أنهر : نهر البصرة
 الذي يمر في السوق : والنهر المعروف لتلك الدهود بنهر أم عبد الله وهي أمه :
 ونهر الأيلة : ثم بدأ بالبادية فاتخذ فيها النِباج وهي قرية بالبادية فمرس فيها
 الفرس فكانت تدعى نباج ابن عامر : واتخذ القريتين وغرس بها نخلاً
 وأنبط عيوناً تعرف بعيون ابن عامر ويذنهاوين النباج ليلة على طريق المدينة :
 وحفر الحفير ثم حفر السمينة واتخذ بقرب قباء قصراً وجعل فيه زنجياً ليعملوا
 فيه : وكلها أماكن ومياه بين البصرة والحجاز ازهرت جوانبها وسالت
 بهمته وجدته عيونها . وكان يرمي بطرفه لأبعد من هذه الناية لو استمر
 في ولاية البصرة . ويريد جعل القرى والمحطات . بين البصرة ومكة
 كالسلسلة المتصلة الحلقات . فقد نقل ابن قتيبة ان ابن عامر كان يقول : لو
 تركتُ نخرجت المرأة في حِداجتها (محفها) على دابتها ترد كل يوم على ماء
 وسوق حتى توافي مكة : وورى ابن عساكر وابن الاثير وابن عبد البر ان
 ابن عامر اتخذ الحياض بمرقة وأجرى اليها العين وسقى الناس الماء فذلك جار
 الى اليوم . واتخذ في البصرة السوق اشترى دوراً فهدمها وجعلها سوقاً : فهو
 كما أراد بشق الانهار احياء الارضين واستثمارها وترغيب الناس بالزراعة

وجنى خيرها أراد بتمهيد السبل وإقامة الاسواق وترويج التجارة وترغيب أهلها والقيام على شؤونها أداء حتى الرعية وقياماً بواجب الامارة والعدل هذه المهمة التي لا مرتقي فوقها مهمة . والمنزلة التي لا تتناول بمدها لذي احسان . فلقد بلغ ابن عامر باعماله غاية من الجدة ونجدي المصلحة والائيان بكل ما هو نافع للأمة والدولة ليس وراءها متجاوز لعامل . فحقيق به المدح . وحري به الاقتداء . ولو سار كل عمال عثمان سيرته لاستحال على دعاة الفتنة والمنكرين على عثمان التذرع الى الايقاع به بسيرة المال والطعن على الولاة فرحمه الله ورضي عنه .

﴿ كرمه ﴾

مناقب ابن عامر كثيرة وأخلاقه كلها جميلة . قال ابن عبد البر في الاستيعاب . كان عبد الله بن عامر سخياً كريماً حلماً ميمون النقيية كثير المناقب : وقال ابن الاثير في أسد الغابة : كان احد الاجواد المدوحين : وأخرجه الثلاثة :

ولا جرم فقد كان من أخص صفاته وأعظم مناقبه شهرة بين الناس الكرم الذي تحلى به ، وبلغ غاية مدهاء ، فانه كان موطأ الاكتاف ، طویل اليد بالمعروف . رحب الصدر بالقاصد كثير الصلة خصوصاً لنوي قرابته من قريش . نقل ابن عساكر من رواية ابن اسحق قال . قدم ابن عامر على عثمان فقال له : صلّ قومك من قريش : ففعل وأرسل الى علي ابن أبي طالب بثلاثة آلاف درهم وكسوة . فلما جاءه به قال (اي علي) : الحمد لله انا نرى ثراث محمد يأكله غيرنا : فبلغ ذلك عثمان فقال لابن عامر : قبّح الله وأهلك أن أرسل الى علي بثلاثة آلاف درهم : قال كرهت ان أغرق ولم أدر

ما رأيك : قال فاغرق : فبعث اليه بعشرين الف درهم وما يتبعها . فراح علي الى المسجد فاتى الى حلقة وهم يتذاكرون صلوات ابن عامر هذا الحي من قريش . فقال علي هو سيدفتيان قريش غير مدافع : قال وتكلمت الانصار فقالت ابنت الطلقاء الا عداوة . فبلغ ذلك عثمان فدعا ابن عامر فقال : أبا عبد الرحمن ق عرضك ودار الانصار فآلسنهم ما قد علمت : فأقشيت فيهم الصلوات والكسا فآثنوا عليه . فقال له عثمان انصرف الى عملك . فانصرف والناس يقولون . قال ابن عامر وفعل ابن عامر : فقال عبد الله بن عمر اذا طابت المسكبة زكت النفقة :

وروى الطبري عن سحيم بن حفص قال : كان ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب شريك عثمان في الجاهلية فقال العباس بن ربيعة لعثمان : اكتب لي الى ابن عامر يسلفني مائة الف . فكتب فأعطاه مائة الف وصله بها وأقطعه داره دار العباس بن ربيعة اليوم :

وروى ابن عساكر عن ميمون بن مهران قال اراد ابن عمر شرا أهل بيت كان يعجبهم فأعطى بهم الف دينار فأبى عليه ذلك فاشترام عبد الله بن عامر بن كريز بمشرة آلف دينار وأعتقهم

وهذه غاية من كرم الخلق وبسط اليد بالمعروف لا يلينها الا القليل من الاجواد وان اعتاق أهل بيت برمتهم من الرق وبذل مثل ذلك الثمن فيهم لمطلق الاجر ؛ وبلا عوض الا حسن الذكر ، لعمل مجليل محمود ؛ وأثر كبير معدود ؛ فرحم الله تلك النفوس الطاهرة التي بلغت من الفضيلة والفضل مكانا ليس وراءه غاية لاستريد

ومن هذا القبيل أيضاً ، ارواه عن عبد الله بن محمد القروي قال اشترى

عبد الله بن عامر من خالد بن عتبة بن أبي معيط داره التي في السوق ليشرع بها داره على السوق بثمانين أو سبعين ألف درهم فلما كان الليل سمع بكاء أهل خالد فمال لاهله : ما هؤلاء : فقبل له . يكون دارهم . فقال يا غلام فأنهم فأعلمهم أن الدار والمال لهم جميعاً

وعن الأصمعي قال أرتج على عبد الله بن عامر بالبصرة يوم اضحى فكث ساعة ثم قال : لا أجمع عليكم عيًّا ولو مآ من أخذ شاة من السوق فهي له ونعما عليّ وقيل لما ولي ابن عامر البصرة انحدر اليه صديقان له من أهل المدينة كان أحدهما عبد الله بن جابر الانصاري والآخر من ثقيف فاقبلا يسيران حتى اذا كانا بناحية البصرة قال الانصاري للثقيفي هل لك في رأي رأيته . قال اعرضه . قال رأيت ان نذبح واخلنا وتناول مطاهرنا ونس ماء ثم نصلي ركعتين ونحمد الله على ما قضى من سفرنا . قال هذا الذي لا يرد . فتوضيا ثم صليا ركعتين ركعتين فالتفت الانصاري الى الثقيفي فقال . يا أخا ثقيف ما رأيك ؟ قال موضع رأي هذا قضيت سفرني وأنصبت بدني وأنصبت راحتي ولا مؤمل دون ابن عامر . فهل لك رأي غير هذا ؟ قال نعم اني لما صليت هاتين الركعتين فكرت فاستحييت من ربي ان يراني طالباً رزقا من غيره . اللهم رازق ابن عامر ارزقني من فضلك ثم ولي راجعاً الى المدينة ودخل الثقيفي البصرة فكث اياماً فأذن له ابن عامر فلما رآه رحب به ثم قال ألم أخبر أن ابن جابر خرج معك ؟ تخبره خبره فبكي

(١) نقل هذا الخبر ابن عساكر من طريقين قال في الاول منهما وكان لابن

عامر رجل مقيم بالمدينة فكذب اليه بشخص من شخص يريد ولا يقدم الرجل الا على جائزة معدة : وهذا سبب قوله للثقيفي ألم أخبر الخ الخبر

ابن عامر ثم قال . أما والله ما قلها اشراً ولا بطراً ولكن رأى مجرى الرزق
 ومخرج النعمة فلم أن الله الذي فعل ذلك فسأله من فضله . ثم أمر للتقني
 بأربعة آلاف درهم وكسوة وطُرفٍ وأضعف ذلك كله للانصاري فخرج
 التقني وهو يقول

أُمامة ما حرصُ الحريصُ بزائدٍ قليلاً ولا زهد الضعيف بضائري
 خرجنا جميعاً من مساطيرِ رومنا على ثقة منا بوجود ابن عامر
 فلما أئتمنا الناعبات ببابه تأخر عني اليربوعي ابن جابر
 وقال ستكفيني عطية قادرٍ على ما يشاء اليوم بالخلق قاهر
 وإن الذي أعطى العراق ابن عامرٍ لربي الذي أرجو لسد مفاري
 في آيات

ولقد كان ابن عامر لكرمه ولين شيعته ولما تعود منه قاصدوه من عدم
 المطل إذا أبطأ على أحدم بالعطا عابه ثقة بسعة صدره ومؤكداً نواله ومن
 ذلك ما نقله ابن عساكر قال وعد ابن عامر أنس بن أبي أنس شيئاً وقد كان
 عوده ذلك فطله فقام إليه بمكة في الموسم فقال

ليت شمري عن خليلي ما الذي غاله في الودّ حتى ودّعه
 لا تنهي بعداً إذا أكرمتني وقبيح عادة منزعته
 واذكر البلوى التي أبلتني ومقالاً قلته في المجمة
 لا يكن برفك برق خليلي إن خير البرق ما الغيث معه

وفي ابن عامر يقول زياد الاعجم مادحاً له

أخ لك لا تراه الدهر إلا على الملأت بساماً جواداً
 أخ لك ما مودته بمزقٍ إذا ما عاد قفراً أخيه عاداً

سألناه الجزيل فما قلنا
وأحسن ثم أحسن ثم عدنا
مراراً ما رجعت إليه إلا
وأعطي فوق مئيتنا وزادا
فأحسن ثم عدت له فعادا
تبسم ضاحكاً وثى الوسادا

باب وفاته

وفاته

روى ابن عساكر عن عمر بن ميمون أن عبد الله بن عامر حين مرض مرضه الذي مات فيه دخل عليه أصحاب النبي (ص) وفيهم ابن عمر . قال ما تروني في حالي فقالوا ما نشك لك في النجاة قد كنت تقري الضيف وتعطي المحتيط^(١) . وعن ميمون قال . بعث عبد الله بن عامر حين حضرته الوفاة الى مشيخة اهل المدينة وفيهم بن عمر فقال . اخبروني كيف كانت سيرتي . قالوا كنت تصدق وتعتق وتصل رحلك . قال وابن عمر ساكت . فقال يا أبا عبد الله ما يمنعك ان تتكلم . قال قد تكلم القوم . قال عزمت عليك لتكلمن . فقال ابن عمر اذا طابت المكسبة زكت النفقة وستقدم قري . قال ابن منده توفي النبي (ص) ولبعد الله بن عامر ثلاث عشرة سنة وتوفي هو سنة تسع وخمسين وقال الحافظ أبو نعيم انه توفي سنة ستين : وفي اسد الغابة انه توفي سنة ثمان وخمسين واوصى لمبد الله بن الزبير وروى ابن عساكر ان عبد الله بن عامر توفي قبل معاوية بسنة فقال معاوية : يرحم الله أبا عبد الرحمن بن نفاخر وعين نباهي :

وان رجلاً تفاخر به قريش ويقول به معاوية . بل هذا القول لرجل

(١) قال أبو عبيد المحتيط الذي بسأله عن غير معرفة كانت بينهما ولا يد سلفت منه اليه ولا قرابة

كبير جدير بالأعظام حقيق بتخليد الذكرفرحه الله ورضي عنه وكان ابن عامر كثير المال والولد فكان له النباذ الذي يقال له نباذ بن عامر (مر ذكره) وله الجحفة وله بستان ابن عامر على ليلة من مكة وله آبار في الأرض كثيرة كما ذكر ذلك ابن عساكر وروى عنه المحدثون حديثاً واحداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو (من قُتل دون ماله فهو شهيد)^(١) انتهى

— حبيب بن مسلمة الفهري —

﴿ باب ﴾

(نسبه ومولده ونشأته)

(نسبه)

هو حبيب بن مسلمة بن مالك الأكبر بن وهب بن ثعلبة بن وائلة بن عمرو بن شيبان بن مغارب بن فهر بن مالك بن النضر القرشي الفهري يكنى أبا عبد الرحمن ويقال له حبيب الدروب وحبيب الروم لكثرة دخوله إليهم ونيله منهم

(مولده ونشأته)

ذكر في اسد الغابة أن حبيب بن مسلمة كان له من العمر لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم اثنتا عشرة سنة . وقد كانت وفاة النبي (ص) في صفر من سنة (١١ هـ) ولذا فيكون مولد حبيب قبل الهجرة بستين فهو مكّي المولد إسلامي النشأة . وقد اختلفوا في هل كانت له صحبة أم لا

(١) قال ابن عساكر في سبب روايته لهذا الحديث ان معاوية أراد ان

يستعفى ماله وهو أمير على البصرة فقال ابن عامر والله لأقاتلنه دون مالي فقد سمعت رسول الله يقول . . الحديث

وأكثرهم يقول كان له صحبة الا انه لم يفر مع النبي (ص) وفي رواية لابن
عساكر عن ابن أبي مليكة عن حبيب بن مسلمة القهري انه أتى النبي (ص)
بالمدينة فأدركه أبوه فقال : يا نبي الله يدي ورجلي . فقال له النبي ارجع معه
فانه يوشك ان يهلك . فهلك أبوه في تلك السنة . وفي رواية له ايضاً انه
رجع الى المدينة وغزا مع النبي آخر غزوة وهي غزوة تبوك وهذه الرواية
تؤيد قول من قال ان له صحبة . وقد كان حبيب من أشرف قريش كما في
رواية عن الزبير بن بكار ذكرها في أسد الغابة . بل كان من شجعانهم
وسراهم ورافعي راية مجدهم . والمبرزين في الحزم وحسن القيادة منهم . وهو
على ما أرى في طبقة خالد بن الوليد وأبي عبيدة في الشجاعة والاندام والاثار
الجميل في الفتح ذلك لانه شب منذ نعومة الاظفار على الحرب ، وألف من
صغره الطعن والضرب ، ف قضى معظم أيام حياته في الحروب . فكان له في
تشديد دعائم الاسلام في البلاد القاصية ، والممالك النائية ، جهاد طويل ،
وعمل في الفتح جليل ، لا سيما في الجزيرة وارمنيا والقوقاس كما ستري
بعد : وبما يدل انه نشأ من صغر سنه على الحرب ما رواه ابن عساكر ان
حبيباً ذهب في خلافة أبي بكر الى الشام للجهاد فكان على كردوس من
الكراديس في اليرموك . لذا لما ادمن الحرب من صغر سنه نشأ قائداً
محسناً . من اعظم قواد الفتح في عصره كما يعلم ذلك من سيرته فيما يلي ان
شاء الله

﴿ باب ﴾

(فتوحاته)

اختلف الرواة في هل ان عمر بن الخطاب ولي حبيباً في خلافته ام لا

والا رجح ان أبا عبيدة بن الجراح في عهد ولايته على الشام ولاد انطاكية ثم لما فتح عياض بن غنم الجزيرة كان حبيب على بعض جيوشه ولما ولى عمر ابن الخطاب سراقه بن عمرو على غزو الباب وكتب الى حبيب فيمن كتب اليهم بامداد سراقه سار حبيب من الجزيرة الى ارمينيا ومنها الى القوقاس كما سرّ الخبر عن ذلك في السكلام على فتح ارمينيا والقوقاس وفتح هو وعبد الرحمن وسراقه وغيرهم من القواد بلاد ارمينيا ثم انتقضت ثانية فنزاهما في خلافة عثمان حتى أتم فتحها كما رأيت . وقد وعدنا فيما مضى بإيراد الخبر عن مسير حبيب الى ارمينيا وفتحه فيها وما كان له من البلاء الحسن في الحروب التي كانت للمسلمين في الجزيرة وارمينيا فنقول

كان حبيب بن مسلمة مع أبي عبيدة بن الجراح في حروبه في شمال سورية ولما فتح أبو عبيدة انطاكية الفتح الثاني بعد انتفاضها ولى عليها حبيب ابن مسلمة فتولاها وقاد الجند بنفسه لأول مرة على ما أظن فقصده جبل اللكام وكان فيه قوم اشداء يسمون الجراجة فلم يقاتلوه بل بدروا بطلب الامان والصلح فصالحوه على ان يكونوا أعواناً للمسلمين وعيوناً ومسالح في جبل اللكام وان لا يؤخذوا بالجزية ماداموا من اعوان المسلمين وجندهم ودخل معهم في هذا الصلح وعلى هذا الشرط كثير من الانباط وأهل القرى فكانوا يستقيمون تارة للولاة ويعوجون أخرى حتى غزاهم مسلمة ابن عبد الملك وأجلاهم عن جبل اللكام وان ينزلوا حيث أحبوا من البلاد ويكونوا جنداً للدولة ويبقوا على نصرانيتهم ولا تؤخذ منهم الجزية وان يجرى عليهم الرزق كبقية الجند فنزل بعضهم حمص وبعضهم تيزين (من عماله حماة) وغيرها . ولعلّ الحلي الموجود الى هذا العهد في مدينة

حماء المعروف بحجارة الجراجمة ينسب الى اولئك القوم لانه نزل منهم فريق فيه

ثم لما سار عياض بن غنم الى فتح الجزيرة كان حبيب في جملة قواده ففتح سميساط وقرقيسيا وقرى حولها ثم فتح شمشاط وماطية وغيرها ثم سار الى ارمينيا بأمر عمر ففتح منها ما فتح وذلك الفتح الاول الذي انتقضت بعده وقصدها مرة ثانية على عهد عثمان وقد بسطنا كيفية مسيره اليها وانه لما انتهى اليه سلمان بن ربيعة الباهلي الذي كان أرسله عثمان رضي الله عنه مدداً له سار حبيب من غرب ارمينيا وسلمان من شرقها وقد ذكرنا ما فتحه في طريقه سلمان واوردنا الخلاف بين المؤرخين في خبر ذلك الفتح وفي المكان الذي اجتمع فيه حبيب وسلمان وبقي ان نذكر ما فتحه حبيب بن مسلمة يومئذ حتى بلغ القوقاس من جهة الغرب كما بلغه سلمان من جهة الشرق

ذكرنا في سيرة عثمان ان سلمان بعد ان فتح قاليقلا أجلبت عليه الروم بجموع عظيمة وانه يتهم قبل وصول المدد اليه فاجتاحهم وذكر في فتوح البلدان ان حبيباً لما سار من قاليقلا بعد وصول المدد اليه نزل ماربالا فاتاه بطريق خلاط بكتاب عياض بن غنم وكان عياض قد أتمه على نفسه وماله وبلاده وقاطعه على اناوة فانغذه حبيب له ثم نزل منزلاً بين الهرمك ودشت الورك فاتاه بطريق خلاط بما عاياه من المال وأهدى له هدية لم يقبلها منه ونزل خلاط ثم سار الى الصيسانة فلقية فيه صاحب مكس وهي ناحية من نواحي البسفرجان قاطعه على بلاده ووجه معه رجلاً وكتب له كتاب صلح وأمان ووجه الى قرى أريجيش وباذغيس من غلب عليها ثم أتى ازديسط واجتاز نهر الرس وأتى مرج دibil وغلب على جميع تلك النواحي

حتى بلغ سراج طير وبغروند فأتاه بطريق ديبيل فصالحه عنها على أتاوة يؤديها
وعلى مناصحة المسلمين وقراهم (ضياقتهم) وماوتهم على أعدائهم : وهذه
صورة كتاب صالح ديبيل

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا كتاب من حبيب بن مسلمة الفهري
لنصارى أهل ديبيل وبحر سها ويهودها شاهدم وغائبهم . أنى امتسكم على
أنفسكم وأموالكم وكنائسكم وبيعكم وسور مدينيتكم . فأنتم آمنون . وعلينا
الوفاء لكم بالهدم ماوفيتم وأديتم الجزية والخراج . شهد الله وكفى بالله شهيدا :
وختم حبيب بن مسلمة :

وأتاه بطريق البسفرجان فصالحه على جميع بلاده . وقصد السيسجان
فخاربه أهلها فهزمهم وغلب عليهم وسار الى جرزان فأتاه رسول بطريقها
وقدم اليه هدية وسأله كتاب صالح وأمان فكتب حبيب اليه

اما بعد فان (تقلى) رسولكم قدم علي وعلى الذين معي من المؤمنين
فذكر عنكم أنا أمة أكرمنا الله وفضلنا وكذلك فعل الله وله الحمد كثيرا
وصلى الله على محمد نبيه وخيرته من خلقه وعليه السلام وذكرم انكم احببتم
سلمنا وقد قومت هديتكم وحسبنا من جزبتكم وكتبت لكم أمانا
واشترطت فيه شروطا فان قبلتموه ووفيتم به والّا فاذنوا بحرب من الله
ورسوله والسلام على من اتبع الهدى

وأنت ترى من مضمون هذا الكتاب كيف كان المسلمون يتجاوزون
عن كثير من الضرائب التي كان يتناولها غيرهم من الدول الفاتحة وتقول
ضرائب لان الهدايا التي كان يقدمها الولاة لارباب الدولة سواء كان في فارس
او غيرها كانت كضريبة مقررة لامتناس لهم منها يدلك عليه ما سبق ابراده

في أخبار الفتح من ذكر الهدايا التي كانت تقدم للإمراء الفاتحين من المسلمين وكانوا يأبون قبولها إلا إذا احتسبت من الخراج أو الجزية وما نعرف في تاريخ الصحابة أحداً قبل مثل هذه الهدية دون احتسابها من الصلح الذي يصلح عليه العدو الآ عبد الله بن عامر إذ قدم لأحد امرائه في خراسان هدية فسأل سببها ف قيل له هذه عادة عندنا فأبى قبولها إلا بعد استشارة الأحنف بن قيس الأمير يومئذ من قبل ابن عامر فلما استشاره عنها أبى قبولها أيضاً وأمره أن يعرضها على ابن عامر فلما عرضها عليه أخذها : فقالوا ضمها القرشي وكان مضماً : إشارة الى عدم الرضا عنه بقبوله لها . وإن مثل هذه المغة من أولئك الفاتحين تدل على بلوغهم غاية من العدل وحسن السيرة لا يبلغها غيرهم من رجال الفتح ودول الاستمرار ومن دقق النظر في تاريخ تلك الامة يعجب ممن عاصرها من المؤرخين ومن بعدم من أهل الملل الأخرى في عدم انصافهم لها واعراضهم عن ذكر اخلاقها على الوجه الذي يقتضيه الحق والعدل لا الوجه الذي يقتضيه الغرض والتعصب للنعم

هذا ثم أن حيباً سار الى قفليس (عاصمة كرجستان) فصالحه أهلها وكتب لهم كتاب صلح هذه صورته

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا كتاب من حيب بن مسلمة لاهل قفليس من منبجليس من جرزان القرمز بالأمان على أنفسهم وبيعتهم وصوامعهم وصلواتهم ودينهم على اقرار بالصغار والجزية على كل أهل بيت دينار . وليس لكم أن تجمعوا بين أهل البيوتات تخفيفاً للجزية . ولا لنا أن نفرق بينهم استكثاراً منها . ولنا نصيحتكم وضمكم على اعداء الله ورسوله

(ص) ما استطعتم وقرى المسلم المحتاج ليلة بالمعروف من حلال طعام أهل الكتاب لنا . وان اقطع برجل من المسلمين عندكم فعليكم اداؤه الى ادنى فئة من المؤمنين الا ان يحال دونهم . وان أنبتم وأقم الصلاة فأخواننا في الدين والأفالجزية عليكم . وان عرض للمسلمين شغل عنكم فتهركم عدوكم فقير مأخوذ بن ذلك ولا هو نافض عهدكم . هذا لكم . وهذا عليكم . شهد الله وملائكته وكفى بالله شهيداً ١٥

ثم ان حيباً فتح كسفر يس وسمسخي وخنان والجردمان وكستسجي وشوش وبازليت وقلرجيت وثريليت وخابيط وخوخيطة وأرطاهل وغيرها من بلاد ايبيريا وأرمينيا الغربية منها ما هو بالحرب ومنها ما هو بالصلح حتى بلغ القوقاس من جهة البحر الاسود كما بلغه سلمان من جهة بحر قزوين كما مر، الخبر عن ذلك في سيرة عثمان (رض)

ولما فتح حيب ما فتح من ارمينيا كتب الى عثمان بذلك فوافاه كتابه وقد نبي اليه سلمان فهم ان بوليه جميع ارمينيا ثم رأى ان يجعله غازياً بشنور الشام والجزيرة أتمائه ونكايته في الروم فورد عليه كتاب عثمان يأمره بالانصراف فاقبل راجعاً الى الشام وتزل حصص ثم أخذه معاوية الى دمشق وكان يردد الغزو الى الروم وله في الحروب معهم بلاء حسن لما عرف عنه من الشجاعة والاقدام وحسن قيادة الحيوش فقضى كل أيام حياته في الجهاد . وتدوخ البلاد . فكان من خيرة قواد المسلمين . وأبطال الفاتحين كما رأيت من أخباره في فتح الجزيرة وأرمينيا فرحمه الله ورضي عنه



﴿ باب ﴾

(أخباره في الفتنة)

لما نزل بعثان ما نزل كان حبيب بن مسلمة بالشام وأرسله معاوية
لنجدته فلم يدركه بل قتل قبل وصوله الى المدينة

روى في التهديد والبيان عن سعيد بن عبد الله الجمحي قال . قال حبيب
ابن مسلمة رأيت فيما يرى النائم ان بعيراً عربياً سمياً ينأى هو قائم انتهى
اليه اعراب مدلى^(١) فأطافوا به نخفهم عليه ومحت بهم فبادروه فمقروه
ثم انتهبوه . فلما أصبحت انأى أصحابي واني لأقصها عليهم إذ جاءني رسول
معاوية فأخبرني . فقال يا حبيب ان عثمان قد ترك منزولاً به ولا أدري الى
ما يترامى هذا الأمر فتجهز وأعجل . فرجعت الى أصحابي فأخبرتهم الخبر
واستكثتهم الرؤيا فبينما نحن في ذلك قدم عليهم كتاب آخر وقد حصر .
فأرسل الي (اي معاوية) وأخبرني الخبر وأخرجني فأنقذت لأصحابي
بالطريق حتى يلحقوني

وروى عن أبي حارثة وأبي عثمان قالا . لما أتى معاوية الخبر أرسل الى
حيب بن مسلمة الفهري فقال . ان عثمان قد حصر فأشر عليّ برجل ينفذ
لأمري ولا يقصر . فقال ما أعرف ذلك غيري . قال أنت لها فأشر عليّ
برجل أبعثه على مقدمتك لا يتهم رأيه ولا نصيحته أعجله في سرعان الناس .
فقال أمين جندى أم من غيرهم ؟ فقال من أهل الشام . فقال ان أردته من
جندى أشرت عليك وان كان من غيرهم فاني أكره ان أغرك بمن لا علم
لي به . فقال فهاته من جندك قال يزيد بن شجرة (أو مشجمة) الحميري .

قال كما تحب . فاتهم لني ذلك اذ قدم الكتاب بالحصر (لعله كتاب عثمان) فدماهما ثم قال لهما . النجاة سيرا فأغيثا أمير المؤمنين وتبجل يا يزيد . فان قدمت يا حبيب وعثمان حيّ فهو الخليفة والأمر أمره فافئذ لما يأمرك وان وجدته قد قُتل فلا تدعن أحداً أشار اليه ولا أعان عليه الا قتله وان أتاك شيء قبل ان تصل فأقم حتى أرى من رأي . وبعث يزيد بن شجعة فامضاه على المقدمة في الف فارس على البغال يقودون الخيل معهم الأبل عليها الروايا (القرب) واتبعهم حبيب بن مسلمة وهو على الناس . وخرجوا جميعاً وأخذ يزيد السير فأنهى الى ما بين خير والسقياء فلقيه الخبر ثم لقيه الزهمان ابن بشير بالخبر ومعه القميص الذي قتل فيه عثمان (رض) مخضب بالدماء فرجع يزيد وحبيب :

وفي هذا الخبر ما يدل على اهتمام معاوية بامر عثمان واسراعه في انجاده منذ وصله الخبر خلافاً لما جاء في بعض الروايات من انه تباطأ في اغاثه عثمان (رض) والله أعلم

هذا وقد ذكر بعض الرواة ان حبيباً حضر وقعة صفين مع معاوية ولم يزل معه في حروبه وقال أبو عمر بن عبد البر في الاستيعاب : روي ان الحسن بن علي رضي الله عنهما قال لحبيب بن مسلمة في بعض خرجاته بعد صفين . يا حبيب رب مسير لك في غير طاعة الله . فقال له حبيب . اما الى أيك فلا . فقال له الحسن بلى والله ولقد طاوعت معاوية على دنياه ، وسارعت في هواه ، فأتى كان قام بك في دنياك ، لقد قعد بك في دينك ، فليتك اذ اسأت الفعل ، أحسنت القول ، فتكون كما قال الله تعالى (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً) ولكنك كما قال

لله تعالى (كلا بل رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) عَلَى أَنَّهُ مِمَّا يَضَعُفُ
 هَذِهِ الرَّوَايَةَ شَهْرَةً حَبِيبٌ بِالصَّلَاحِ وَحَسَنَ اعْتِقَادِهِ بِعَلِيٍّ وَعُمَانَ وَأنَّهُ مِنْ
 رِيقِ الْمُعْتَدِلِينَ الَّذِينَ قَالُوا بِتَوَلَّى عُمَانَ وَنَدَائًا وَلَا نَتَبَرَأُ مِنْهُمَا وَنَشْهَدُ عَلَيْهِمَا
 عَلَى شِيعَتِهِمَا بِالْإِيمَانِ وَنَرْجُو لَهُمْ وَنَخَافُ عَلَيْهِمْ كَمَا رَوَى ذَلِكَ ابْنُ عَسَاكَرٍ
 فِي حَدِيثٍ مَرَّةٍ مَعْنَا ذَكَرَهُ فِي أَخْبَارِ الْفِتْنَةِ وَلَوْ فَرضْنَا صِحَّةَ خَبَرِ أَبِي عَمْرِو الَّذِي
 نَالَ فِيهِ حَبِيبٌ لِلْحَسَنِ مَا قَالُوا لَكُنْ ذَلِكَ الْخَبَرُ دَلِيلًا وَاضِحًا عَلَى أَنَّ كُلَّ
 فَرِيقٍ مِنَ الْمُخْتَلَفِينَ فِي الْفِتْنَةِ كَانَ يَرَى نَفْسَهُ عَلَى حَقٍّ إِذْ لَا يَتَأَنَّى لِمِثْلِ
 حَبِيبِ بْنِ مُسْلِمَةَ عَلَى قَبْوَاهُ وَطُولِ جِهَادِهِ وَشَهْرَتِهِ بِالصَّلَاحِ أَنْ يَنْضَمَّ إِلَى
 مُعَاوِيَةَ وَهُوَ يَمْتَقِدُ أَنَّهُ عَلَى غَيْرِ حَقٍّ وَيَقُولُ لِلْحَسَنِ مَا قَالُوا وَأَمَا أَنْ مُعَاوِيَةَ
 طَالِبُ دُنْيَا وَعَلِيٌّ طَالِبُ آخِرَةٍ فَلَا يَمْنَعُ ذَلِكَ كُلَّ حِزْبٍ مِنْ أَحْزَابِهِمَا مِنْ
 الِاعْتِقَادِ بِفَضْلِ صَاحِبِهِ وَأنَّهُ أَهْلُ لِلْخِلَافَةِ مَا دَامَ كُلُّ مِنْهُمَا يَطْلُبُ بِهَا وَيُقَاتِلُ
 عَلَيْهَا إِلَّا أَنْ هُنَاكَ فَرَقًا بَيْنَ عَلِيٍّ وَمُعَاوِيَةَ فِي أَنَّ الْأَوَّلَ يَطْلُبُهَا بِحَقِّ الْبَيْعَةِ الَّتِي
 وَقَعَتْ لَهُ وَبِحَقِّ الصَّحْبَةِ الْقَدِيمَةِ وَشَرَفِ الْقَرَابَةِ مِنَ الرَّسُولِ (ص) وَلَوْ نَمَتَ
 لَهُ لَكُنْ خَيْرًا لِلْمُسْلِمِينَ وَأَبْقَى عَلَى أَصُولِ الشُّرُورِ الِاتِّخَايَةِ . وَالثَّانِي يَطْلُبُهَا
 بِالْقُوَّةِ وَالْخِلَافَةِ الَّتِي تَوْخُذُ بِالْقُوَّةِ مُصِيرَهَا إِلَى الِاسْتِبْدَادِ وَلَكِنْ لَيْسَ لِهَذَا
 نَصْرُ مُعَاوِيَةَ حَبِيبٌ وَأَمثالُهُ مِنْ وَجْهِ الْمُسْلِمِينَ وَصِلَحَتِهِمْ بِلِخْصِ الِاعْتِقَادِ
 بِأَهْلِيَّةِ مُعَاوِيَةَ وَلِأَنَّ الْقَوْمَ لَمْ يَكُنْ يَمْتَقِدُ بَعْضُهُمُ الْعَصْمَةَ أَوِ النَّبُوَّةَ أَوِ الْوَهْيَةَ
 فِي الْبَعْضِ الْآخِرِ كَمَا حَدَثَ ذَلِكَ بَعْدُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ بَلْ كَانُوا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ
 كُلُّهُمْ فِي الْإِسْلَامِ وَالصَّحْبَةِ سَوَاءً وَإِنْ اِمْتَأَزَ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ بِالْفَضَائِلِ
 الشَّخْصِيَّةِ وَالْخِلَصَالِ الْجَلِيلَةِ لَئِنْ كَانَ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ حَبِيبًا وَأَمثالَهُ لَمْ يَمَالُوا
 مُعَاوِيَةَ إِلَّا لِمُخْصِ الِاعْتِقَادِ الْحَسَنِ بِهِ لِالْفَرَضِ آخِرٍ وَإِنْ حَبِيبًا كَانَ

لا يزال يطالب معاوية بسنة أبي بكر وعمر حتى مات كما سترى بعد وهذا ما يدعوننا إلى أن نحسن الاعتقاد بكل الصحابة الذين كان لهم يد مع علي أو معاوية وضلع في تلك الفتنة ولو جزمنا بأن علياً كان أحق من معاوية إذا كان كل فريق من للتجارين يومئذ كان يرى لصاحبه من الحق ما لم نره نحن وما يوجب انتصاره له والانضمام إليه في حكمنا على فريق بأنه على غير الحق حكم على الفريق الآخر كما بسطنا الكلام على هذا في أكثر من محل من هذا الكتاب وإنما عدنا إلى الإشارة إليه تنبيهاً للشيع الإسلامية التي لا يزال بعضها يفلو في مدح بعض الصحابة والاعتقاد بهم غلوّاً ينزلهم في منزلة الأنبياء . ويفلو في وصف بعضهم بكل شنيعة غلوّاً ينزلهم في منزلة العامة والدهماء . وكلا الأمرين تفريط وإفراط يميان تاريخ الأمة لا سيما منها أهل ذلك الصدر الذين سبق لهم من الفضل على المسلمين في بث دعوة الإسلام . وتدوين الممالك والبلدان . وتأسيس بنيان الدولة التي نشرت على معظم الأرض جناح السلطان . ما يوجب على كل فرد من أفراد المسلمين عنده ذرة من العقل . وقليل من الانصاف . أن يقدرهم قدرهم . ولا يخسهم من الثناء حقهم . ويترف على الألسنة بفضله كل فريق منهم والتنويه بكل خصلة حسنة لكبارهم وقادة الأمر منهم . أعلاء شأنهم . وتنويعاً بجليل عملهم . وجميل صفتهم . وسداً لذرائع القدح فيهم ممن يحاول احتقار أعمالهم . واستصغار أقدارهم . من خصوم المسلمين من أهل اللال الأخرى والله يتولى هدايتنا جميعاً . وهو خير المرشدين

باب ❦ ❦

(شي من سيرته)

أجمع الرواة على أن أهل الشام كانوا يفتنون على حبيب بن مسلمة ثناءً حسناً ويعتقدون فيه منتهى الصلاح لهذا كانوا يقولون كان حجاب الدعوة ومما يدل على صلاحه ما رواه ابن عساكر أن حبيباً دخل العلياء^(١) بمحصر فقال . وهذا من نعيم من ما ينعم به أهل الدنيا ولو مكثت فيه ساعةً لهلك ما أنا بخارج منه حتى استغفر الله تعالى فيه الف مرة . قال فافرج حتى أتني الماء على وجهه مراراً (لعله لأنه كان يفشي عليه) . ومن شدة تقواه وصلاحه كان دائماً يلح على معاوية بالعمل بسيرة أبي بكر وعمر . وكان معاوية يخشاه لهذا السبب فقد روى ابن عساكر عن ابن عجلان قال . لما أتني معاوية موت حبيب بن مسلمة سجد ولما أتاه موت عمرو بن العاص سجد فقال له قائل . يا أمير المؤمنين سجدت لوفدين وهما مختلفان . فقال اما حبيب : فكان يأخذني بسنة أبي بكر وعمر : واما عمرو بن العاص : فيأخذني بالامرة الامرة^(٢) فلا أدري ما أصنع

(وفوده على عمر وولايته)

روى ابن عساكر من طرق أن حبيب بن مسلمة كان يلي الصوائف على عهد عمر وبلغ عمر عنه ما يحب ولم يثبت (اي بالجيش) حتى قدم عليه في حجة وكان تام القامة فسلم على عمر : فقال له انك لني قناة رجل قال اني والله

(١) قوله علياً يظهر من قرينة الكلام التي جاء قبله انه اسم حمام بمحصر

او لعله بستان فليحترق

(٢) وفي رواية احدهما كان يقول الامرة الامرة والآخر يقول السنة السنة

وفي سنائها : وفي رواية انه قال له انك لجيد القتاة : قال وجيد سنائها : قال عمر افتحوا له الخزانين قلياًخذ ما شاء : ففتحوها له فعدا عن الاموال وأخذ السلاح . وفي رواية لابن عساكر ان عمر لما عزل عياض بن غنم عن الجزيرة ولى حبيب بن مسلمة وضم اليه ارمينيا وأزر سجان ثم عزله وولى عمير بن سعد الانصاري وسعيد بن عامر بن حذيم . وقد كان كثير الفزو الى الروم والنكاية فيهم فدخل مرة ارض الروم على جيش فاهم عمر بأمرهم فلما بلغه خروج حبيب ومن معه خر ساجداً لله

ولأدمان حبيب الحرب اصبح مشهوراً بالشجاعة سبواً من الناس منوها باسمه على السن الشعراء وفيه يقول حسان بن ثابت بعد حادث عثمان (رض)

يا أيها الناس أبدوأ ذات أنفسكم لا يستوي الصدق عند الله والكذب قوموا بحق ملك الناس تعترفوا بغارة عصبٍ من بعدها عصبٌ فيهم حبيبٌ شهابٌ الموت يقدمهم مستلماً قد بدا في وجهه الفضب وفيه يقول شريح بن الحارث من ايات

الأكل من يدعى حبيباً وان بدت رؤيته يفدي حبيب بني فهر

— باب —

(وفاته وولده)

في رواية لابن عساكر ان حبيباً دخل الحمام فأطال المكث فيه فرض مرضه الذي مات فيه وقد اختلف المؤرخون في محل وفاته فقال البلاذري في فتوح البلدان انه لما أمره عثمان بالانصراف الى الشام تزل حص فنتقله معاوية الى دمشق فتوفي فيها سنة (٤٢ هـ) وهو ابن ٣٥ سنة . وقال ابن

عبد البران معاوية وجهه الى ارمينيا واليا عليها فتوفي فيها سنة (٥٤٢ هـ)
وكذلك قال ابن سعد وابن عساكر وانه مات فيها ولم يبلغ الحسين . فرحمه
الله ورضي عنه

(ولده)

روى ابن عساكر عن أبي زرعة عبد الرحمن بن عمرو قال . لحبيب بن
مسلمة ولد كثير عندنا بحوران من جند دمشق ونزلهم بطرف من اطراف
حوران كثير عددهم وقد كان بعضهم يصير اليّ في منزلي :

انتهى ما وصل اليه علمنا من سيرة حبيب بن مسلمة الفهرى وبه
ينتهي الجزء الرابع

— فهرست —

صفحة	صفحة
(الطعن على العمال	عثمان بن عفان
٧٢٦ (خبر الوليد بن عتبة	٦٦٨ (باب) حاله في الجاهلية
٧٣٠ ولاية سعد بن العاص الكوفة	نسبه واصله
٧٣٢ حادثة ابي ذر والقول بجرمة	٦٦٨ شرفه وصناعته
اكتناز المال	(باب) اسلامه ومحبته
(باب) آثاره في الخلافة	٦٦٩ اسلامه
٧٣٧ اجمعه الناس على مصحف واحد	٦٧٠ محبته
٧٣٩ زيادة في المسجد الحرام ومسجد	(باب) خلافته والثوري وكلة
الرسول	٦٧٣ في البيعة او الخلافة والدين
٧٣٩ مجلة ما رآه	(باب) كلة في الخلافة والدين
٧٤٠ اولياته	٦٨١ خبر الثوري وخلافة عثمان
(باب) اخلاقه ومناقبه	٦٨٩ هل هناك تحامل على علي
٧٤١ سياسته وعدله	٦٩٣ اول اعماله في خلافته
(باب) ادبه وتاديبه	(باب) فتوحاته
٧٤٦ ادبه مع نفسه ومع الرسول	٦٩٦ فتح ارمينيا والقوقاز وجنرافيتها
٧٤٧ تاديبه لنفسه	٧٠٩ دخول معاوية الى بلاد الروم وفتح
٧٤٧ تاديبه للمسلمين	قبرص
٧٤٧ تواضعه	٧١٢ فتح بلاد المغرب وجنرافيتها
٧٤٨ حياؤه	٧١٨ فتح بلاد فارس وخراسان
٧٤٩ شفقه على الرعية	وطبرستان وقتل يزديجرد
٧٤٩ كرمه	٧٢٥ مقتل يزديجرد
٧٥٠ صلاحه وقهواه	(باب) ام الاخبار والحوادث
(باب) كتيبه وخطبه	٧٢٦ في عصره
(باب) كتيبه	(باب) سقوط خاتم النبي في بزاريس

صحيفة	صحيفة
خطبه .	٧٥٨
(باب) اخبار الفتنة ومقتل عثمان	٧٦١
(مبادئ الفتنة	٧٦٩
كفة في هؤلاء الثاقبين على عثمان	٧٧٣
وفي اعمية تاريخ الصحابة	٧٧٧
ما انكره الناس عليه واعتذروا عن	٧٨٣
بعض ما أنكر عليه	٧٨٨
ظهور الفتنة	٧٩١
اقبال من اقبل لحصار عثمان وقتله	٨٠٠
وصية معاوية للمهاجرين بثمان	٨٠٠
عود الى ما نحن بسدده	٨٠٤
سبب امتناع عثمان عن اعتزال الخلافة	٨١٩
عود الى ما نحن بسدده	٨٢٠
شذرات مما يتعلق بمقتل عثمان	٨٢٤
(باب) ما روي به عثمان	٨٢٦
خطبة ابنته عائشة بعد قتله	٨٣٣
خطبة زوجته فاطمة	٨٣٦
(باب) ما قيل في سبب الفتنة	٨٣٧
وقلة عثمان والاعتذار عنه	٨٤٣
ما قاله بعض الصحابة واهل السنة	
ما قاله المعتزلة	
ما قاله ابن خلدون في سبب القيام	
على عثمان	
رأي لاحد العلماء في الفتنة	
صفة عثمان	
(باب) ولده وعمله	
٨٤٣	
(باب) ولده	
٨٤٣	
الحالة الاجتماعية على عهد	
عبد الله بن عامر	
(باب) نسبه ومولده ونشأته	
نسبه	
٨٥٢	
مولده ونشأته	
(باب) ولايته على البصرة وفتوحاته	
ولايته الثانية على البصرة وشي من	
اخباره فيها	
شي من اخباره في البصرة	
(باب) ماذا كان منه في الفتنة	
(باب) ما رآه ومناقبه	
كرمه	
(باب) وفاته	
حيب بن مسلمة القهري	
(باب) نسبه ومولده ونشأته	
نسبه	
٨٧٠	
مولده ونشأته	
(باب) فتوحاته	
(باب) اخباره في الفتنة	
(باب) شي من سيرته	
(باب) وفاته وولده	
ولده	
٨٨٣	

مطبوعات جديدة

تطلب من مكتبتى امين هندية بالموسكى وبشارع المناخ بمصر

الفن اجرة البوسته

- | | | |
|------|-----|---|
| ١٠ | ٧ | كتاب الاخلاق للبنات المقرر بوزارة المعارف المصرية عمل محمد بك رضا ومحمد حمدى بك |
| ١٠ | ٧ | تهذيب البنين المقرر بوزارة المعارف المصرية عمل محمد بك رضا |
| ٢٠ | ٣/٥ | الترايز وعلاقتها بالقرية للشيخ محمد حسن بن العمراوى |
| ١٢/٥ | ٢ | اخلاق الفنى لمحمد بك رضا المقرر بوزارة المعارف المصرية |
| ٨ | ٣ | التدبير المنزلى الجزء الاول لفرانسيس ميخائيل مقرر بالمدارس المصرية |
| ٦ | ٢ | الطبخ المنزلى للآنسة منيره ميخائيل مقرر بالمدارس المصرية |
| ١٢ | ٣ | الصحفة المصرية لطلاب اللغة الانجليزية لالياس انطون |
| ١٥ | ٣ | الصحفة المرضية في تعليم اللغة الانجليزية ليعقوب نخلة |
| ٧ | ٣ | الطريقة السهلة لتعليم اللغة الافرنسية ف. ا. هندية |
| ٥ | ٣ | السلاسل الحديثة لتعليم اللغة الافرنسية ف. ا. هندية |
| ٦٠ | ١٠ | كذب أشهر مشاهير الاسلام جزء ٤ طبعة جديدة |
| ١٢ | ٣ | مبادئ الرياضة البدنية لست أنا برلين بالصور |
| ١٥ | ٣/٥ | كتاب حقيقة الحرب العالمية العظمى تريب على افندي شكرى عن الانجليزية |
| ١٠ | ٢ | الانتداب امرنساوى والتقاليد الفرنساوية في سوريا ولبنان لسعادة عبد الله باننا صغير مدير الامن العام بوزارة الداخلية سابقاً |

